



32101 073506352

Hāshiyah

حاشية شيخ الاسلام الشيخ ابراهيم الباجوري

على مولد أبي البركات سيدي أحمد

الردبرقعنا الله بهما

والمسلمين

آمين



(تذييل)

قد وضعنا المولد المذكور بأعلى كل صحيفة

مفصولا بينه وبين الحاشية بجدول للمعلم

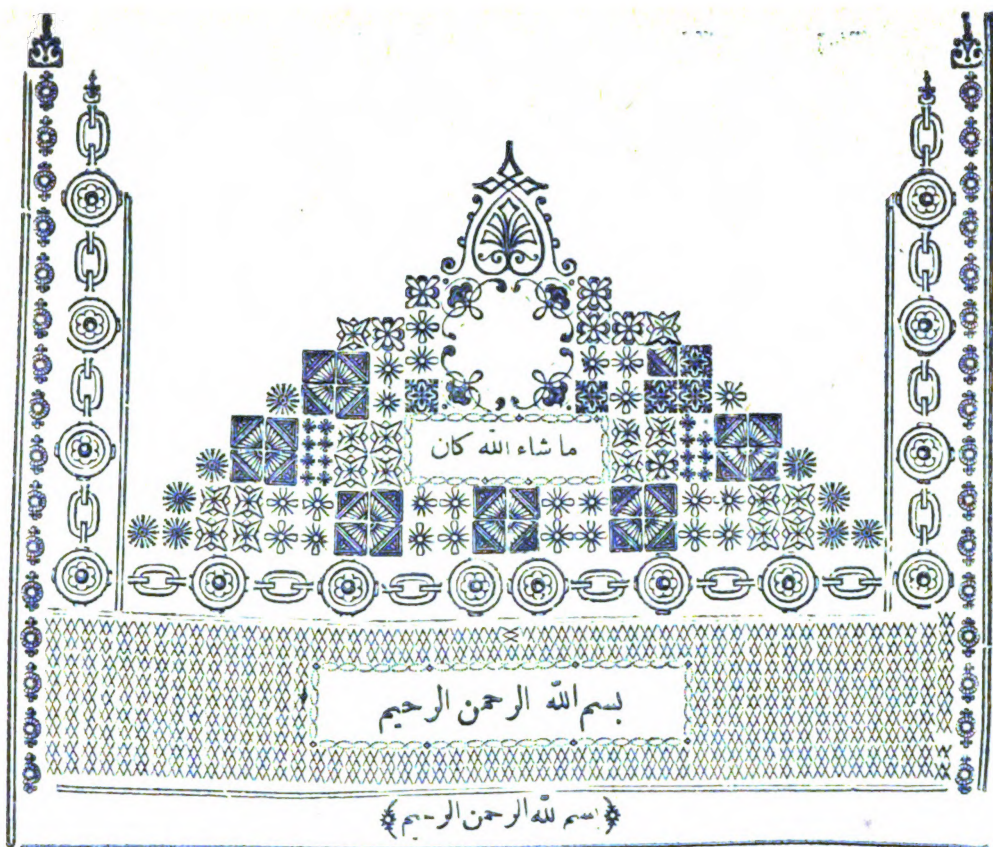


(الطبعة الثانية)

بالطبعة الخيرية مالكةا ومديرها حضرة

(السيد عمر حسين الحشاش ونجله)

سنة ١٣٢٦ هجرية



الحمد لله ذي الفضل والانعام الذي أنار الوجود بمولد سيد الانام والصلوة والسلام على سيدنا محمد امام
كل امام وعلى آله واصحابه وذريته وأهل بيته الكرام (وبعد) فيقول ابراهيم البيجوري ذو النقصير
غفرله مولاه الخبير البصير قد طلبتني بعض الاخوان أصلي لله في وله الحال والشان سكتة لطيفة على
مولد البشير النذير للعارف بربه أبي البركات أحمد بن محمد الدردير تفتي الله والمسلمين ببركاته وأعاد على
وعليهم من صالح دعواته فأجبت لما طلب متوسلا بسيد العجم والعرب فأقول وبالله اوفى (قوله بسم
الله الرحمن الرحيم) ابتداء رجه الله تعالى كتابه بالجملة ثم بالجملة قد جاء بالكتاب العزيز ومحمد بالخبرين
الشهيرين وهما خبر كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو ابتداء أجزء وأقطع وخبر كل أمر ذي
بال لا يبدأ فيه بالخبر لله الخاء على محل الخبر الأول على الابتداء الحقيقي وهو الابتداء بما تقدم أمام المقصود
اذ لم يسبقه شيء وحل الخبر الثاني على لا ابتداء الاضافي وهو الابتداء بما تقدم أمام المقصود بسبقه شيء أم لا
وقد أخذ بعضهم من جملة لبسمة ثلاث اشارات الاولى الاشارة الى وجوده تعالى والثانية الاشارة الى وجود
صلى الله عليه وسلم والثالثة الاشارة الى وجود سائر الحوادث أما الاولى فهي مأخوذة من لفظ الجلالة
لانه علم على الذات الواجب الوجود وأما الثانية فهي مأخوذة من لفظ الرحمن لان معناه المنعم بجلال النعم
ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم أجل النعم عليا ناوأما الثالثة فهي مأخوذة من لفظ الرحيم لان معناه المنعم
بدقائق النعم ومعلوم ان ما عداه صلى الله عليه وسلم من سائر الحوادث فهو دقيق بالنسبة اليه وان كان عظيما
في نفسه فاما من نعمة الا وهو صلى الله عليه وسلم أجل وأعظم وأنهم وأشرف منها والكلام على الجملة كتب
شهر

الحمد لله الواجب الوجود الواسع الكرم والوجود المنزه عن الوجود المولود

شهير فلا تطيل بذكر (قوله الحمد لله) اختيار التعبير بالجملة لاسيما لانها تغير الدوام والاستمرار بخلاف الجملة الفعلية فانها تفيد التجدد والحدوث وايضا الاسمية هي الواردة في القرآن المجدد دون الفعلية (قوله الواجب الوجود) أي الواجب وجوده ومعنى وجوب وجوده عدم قبوله للانقضاء أو لأبدا فلا يسبقه عدم ولا يلحقه عدم ولا يخفى ان هذه الـ جمعة مستلزمة لا تصافه بجميع الكمالات وتزعمه هي سائر النقص والـ لم يكن واجب الوجود وقد أتى رحمه الله ثلاث سجعات على الدال وكان عليه رضى الله عنه ان يزيد سبعة رابعة على الدال ايضا لاجل الازدواج فان كل سبعة بمنزلة شطرين الا انه رضى الله عنه نفع لما هو بصدده لانه أهم من ذلك وبعد انه جعل لـ رابعة منتهية الى قوله اليهود وان كان ذلك مقتضى الازدواج فيه لانه رضى الله تعالى عنه لا يتكلم تحسين كلامه بسجع وغيره بل يتكلم بما يفاض عليه من حضرة الحق جل وعلا وانما قدم السبعة الاولى مسارعة للإشارة الى المخالفة بين القديم والحادث وذلك لان الموجودات بأسرها منها ما هو واجب الوجود وهو الله وحده ومنها ما هو جائز الوجود وهو ما سواه اذ جميع ما عده تعالى مسبوق بالعدم لانه كان الله ولا شئ معه ولذلك ورد في الحديث القدسي وان تكلم في سنده كنت كثر انخفيا فأحييت ان أعرف فخلقت الخلق في عرفوني فالمراد من قوله مخفيا أنه غير معروف لعدم وجود من يعرفه وهذا هو المراد بالامى في عبارة من عبره كقول صاحب الورد * بماء كنت به أزلا ويؤخذ من قوله فعليت ان أعرف الخ ان حكمة خلق الخلق المعرفة لان أفعال الله وان تزعمت عن الغرض والعلة لا تخلو عن الحكمة والا كانت عبثا ومعنى قوله في عرفوني فبارسالى للرسول عرفوني وقال بعضهم معنى ذلك فمحمدا صلى الله عليه وسلم عرفوني ووجه ذلك ان حروف في فيها عدة حروف محمدا لان الفاء ثمانية والباء بمشدة والباء باثنين وجلتها اثنان وتسعون وهى عدة حروف محمدا وهى الطيفة وهى أن العلماء كادوا يطبقون على اطلاق واجب الوجود عليه تعالى مع اننا لم نورد ذلك في كتاب أوسنة صحيحة كما هو الشرفى أسماؤه تعالى لانها قوة في أى يتوقف اهلاقها على ورودها عن الشارع فاما أن يكونوا اطلعوا على ورود ذلك ومن حفظ حجة على من لم يحفظوا اما أن يكونوا جروا على طريقة بعضهم وهى أن يجوز اطلاق كل ما لم يؤم تقصاوان لم يرد على ان التحقيق ان محل التوقف على الورد في الاطلاق العلمى خلاف الاطلاق الوصفى والفرق بينهما في حق الحوادث أن عبد الله مثلا يطاق على كل أحد بالمعنى الوصفى ولا يلزم أن يكون علما لكل أحد فتدبر (قوله الواسع الكرم والجود) أي الواسع كرمه وجوده وعطف الجود على الكرم من قبيل عطف المرادف لانها بمعنى وهو اعطاء ما ينبغي ان ينبغي على وجه ينبغي لا لغرض ولا لعل وانما كان واسع الكرم والجود لان نعمه تعالى لا تحصى وقضائه لا تستقصى فتعجز عن الاطاعة بها العقول ولا يمكن الى ادراكها الوصول قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وفي هذه السبعة إشارة لى صفات الاعدال والى أن وجوده صلى الله عليه وسلم وكذا سائر نعمه تعالى من واسع كرمه وجوده لا وجوبا عليه اذ لا يجب عليه تعالى شئ لانه القاعل المختار كما هو مقرر في محله (قوله المنزه عن الوجود المولود) أي كما قال تعالى لم يلد ولم يولد ففى هذه السبعة تلجج بعض سورة الاخلاص مع الرد على من جعل له تعالى ولدا وعلم منه رذيعم الوجهة عيسى مع ان له

والله فان قلت لم آخر هذه السجعة عما قبلها مع انها من قبيل التخلية بالخاء المعجمة وما قبلها من قبيل التخلية
 باطاء المهمة والاولى مقدمة على الثانية بحسب الصناعة البلاغية اوجب بأن تقديم التخلية على التخلية
 فيمن يعقل منه الترتيب بينهم ما هو الحادث ألا ترى أن داخل الحمام يتخلى أولاً عن الوسخ من الثياب
 والاوزاخ ثم يتخلى بحمل الثياب وأما حضرة لرب جل وعلا فكل من تخلت عن النقائص وتخلت بالكمالات
 أذلى لا ترتيب فيه وبعضهم يلاحظ ذلك باعتبار العقل وان كان لا ترتيب في صفاته تعالى في الواقع ولا يقتضي
 ما فيها أيضاً من براعة الاستهلال حيث أشار الى أن كلامه فيما يتعلق بالولادة (قوله الذي بهت) انما خبر
 بالموصول وصلته ولم يعبر بالمشق كفاي سابقه للتقدم مع ما في التفسير بذلك من التقدمة والتعظيم وقوله
 بهت أي أرسل فبعث وأرسل بمعنى وانتعت منهما معا بعث قال تعالى أفلا يعلم اذا بعثنا من القبور والبعث
 حسي ومعنوي وما هنا من الثاني فلا يستلزم مكانا للبعث الذي هو الله تعالى وان كان المبعوث الذي هو
 الرسول في مكان ومن الاول بعث فلان فلا نأى أرسله من مكان الى مكان آخر وبأى البعث بمعنى الاجاء
 بعد الموت كافي قوله تعالى أماته الله مائة عام ثم بعثه وبمعنى الايقاظ من النوم كافي قوله وكذلك بعثناهم
 لينسأوا لو بينهم وبمعنى الانارة والانهاض يقال بعث فلان بعثه أي أناره وبمعنى الامر على كذا أي أنهضني
 كما أفاده الشبرخيتي (قوله فينا) أي لنا ففي معنى اللام والضمير لما معشر هذه الامة أعني أمة الدعوة لا أمة
 الاجابة فقط والمراد بأمة الدعوة كل من دعاه صلى الله عليه وسلم الى الايمان سواء أجاب أو لا وبأمة الاجابة
 خصوص من أجاب الى ذلك فان قيل كيف بعثه الله لنا معشر هذه الامة بعثه لغيرنا من الامة غاية الامر أن
 رسلهم نواب عنه صلى الله عليه وسلم كما يشير لذلك قول صاحب البردة

فانه شمس فضلهم كواكبها * يظهرون أنوارها للناس في الظلم

أوجب بأنه خصنا بالذكر لانه أراد بالبعث هنا الارسال بلا واسطة وهو خاص بهذه الامة فلا ينافي أنه مرسل
 لجميع الخلق حتى للملائكة لكن ارساله اليهم ارسال تشریف على التحقيق فينتسرون برسالته اليهم لكونهم
 بصيرون من أمته وقيل ارسال تكليف وان كنا لا نعلم تفصيل ما كفوا به ومر صلى الله عليه وسلم بأجوج
 ومأجوج ليلة الاسراء وبلغهم فلم يؤمنوا بالجلة فرسالته صلى الله عليه وسلم عامة من لدن آدم الى يوم القيامة
 على أن المسئلة خلافية وان كان التعقيب ما ذكر (قوله نبيه) بالهمز وتركه من النبأ وهو الخبر أو من النبوة
 وهي الرفعة ومعناه انسان أوحى اليه بشرع جعل به وان لم يؤمر بتبليغه فان أمر بتبليغه فينبى ورسوله فان
 أمر مع ذلك بالحكم بين الناس فتبليغه كما قال تعالى ياد اودانا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق
 (قوله وحبيبه) أي محبوبه أو محبة فهو ما بما في اسم الفاعل أو اسم المفعول ويحتمل بل هو الاولى أن يكون
 بهما معا بناء على أنه يجوز استعمال المشترك في معنييه فهو صلى الله عليه وسلم محب لله ومحبوب له تعالى
 والمحبة في الاصل هي الميل النفساني وهذا مستحيل في حقه تعالى فيكون المراد منها بالنسبة له تعالى لازمها
 وهو الرضا والتجلى بأسرار الهيبة وتجليات ربانية فهذا هو معنى محبة المولى لعبده لتزهره تعالى عن الميل
 الذي يكون بين المحب والمحجوب ومعنى محبة العبد لربه امثاله لا امره واجتنابه لنواهيته وقبل اخلاصه له

في عبادته وقيل معرفته به معرفة تامة وأما الخلقة فهي صفاء المودة واشتهر نبينا بالحبيب وسيدنا ابراهيم الخليل لان مقام الحبيب أعظم من مقام الخليل لان شأن الخليل أن يعاتب بشأن الحبيب أن لا يعاتب وان صدر العتاب معه فاعما هو بحسب الظاهر تحقيقا السلطنة الربوبية وتديه على شأن العبودية كما قال القائل

العبد عبد وان تسامى * والمولى مولى وان تنزل

(قوله محمد) هذا الاسم الشريف أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم وأشهرها بين العالمين والذاهم ما عند جميع المسلمين وأشوقها الى الصلاة والسلام على سيد الانام ولذلك خصت به كلمة التوحيد ولم يسم قبله صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم الا خمسة عشر سموا به رجاء النبوة لعلهم بأنه سيكون نبي آخر الزمان وأن اسمه محمد والله أعلم حين جعل رسالته وبنتجب التسمية بهذا الاسم محبة فيه صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم) أي رحمة مفعولة بالتحريم وجباه كذلك والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم ينتفع بالصلاة عليه لكن لا ينبغي التصريح بذلك كما أشار اليه بعضهم بقوله

وصححو بأنه ينتفع * بذى الصلاة شأنه مرتفع

لكنه لا ينبغي التصريح * لنا بهذا القول وذاصح

وقيل لا ينتفع بها لانه لم يخرج من الدنيا عليه الا وقد أفرغت عليه الكمالات كلها ورد بأنه مامن كمال الا بعينه الله أعلى منه فلم يزل صلى الله عليه وسلم يترقى في الكمالات كل لحظة كما أشير اليه بقوله تعالى ولدت خيرة من الاولين بناء على ما قاله أهل الحقيقة من أن المدي وللعظة المتأخرة خير لك من الملاحظة المتقدمة ويشهد بذلك قوله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قاي فاستغفر الله وقد رأى الشاذلي النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فسأله عن معنى هذا الحديث فقال انها أغنيان أنوار لا أغنيان أغبار يا مبارك وانما قرن بين الصلاة والسلام لكرامة أفراد أحدهما عن الآخر عند المتأخرين وان لم يكره عند المتقدمين نعم هو خلاف الاولى عندهم (قوله بالآيات البينات) أي بعنا متلبسا بالآيات الواضحات والمراد من الآيات العلامات الدالة على بعثته مفعولة بالتعدي أو لافعطف المعجزات عليها من عطف الخاص على العام ويحتمل أن المراد بها آيات القرآن فيكون عطف المعجزات عليها من عطف العام على الخاص ويحتمل أن المراد بها الامور الخارقة للمادة لعل في وجه التعدي فيكون عطف المعجزات عليها من عطف المغاير والمراد من التعدي دهورى الرسالة ومعناه في الاصل المعاوضة والمغالبة لان كلاما من المتعارضين يكون في حد بريد مغالبة صاحبه وأمله فحدد قلبت داله بانه كالتعدي للشيء أي قيامه به فان أصله التصديق بأدات داله بانه كما قاله البيضاوي (قوله والمعجزات) أي الامور الخارقة للمادة المفعولة بالتعدي وخروج بقيد القرن بالتعدي الارهاصات والكرامات وغيرها من سائر أقسام الامور الخارقة للمادة المجموعة في قول بعضهم

اذا مارأيت الامر يخرق عادة * فمعجزة ان من نبي لنا صدر

وان بان منه قبل وصف نبوة * فالارهاص منه تنبع القوم في الاثر

الباهرات فإظهار به دينه القويم وهدى به الصراط المستقيم وخصه بالشفاعة العظمى والمقام الاسنى

وان جاء يوما من ولي فاته السكرامة في لحقيق عند ذوى النظر
وان كان من بعض العوام صدوره * فمكثوه حقا بالمعونة واشهر
ومن فاسق ان كان وفق مراده * يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
والافدى بالاهانة عندهم * وقد تمت الاقسام عند لذى اختر

لكن زيد عليه السحر والابتلاء (قوله الباهرات) أى الغالبات لمن عارضها من البهر وهو الغلبة يقال
بهره أى غلبه (قوله فأظهر به دينه القويم) أى فأظهر به دينه صلى الله عليه وسلم من بين الاديان دينه
الذى لا عوجاج فيه بحيث لا فراط فيه ولا تغريط وظهر من ذلك ان الباء سببية ومعلوم ان الفاء تدل على
السبب ما بعدها عما قبلها فأظهر به دينه مسبب عن بعثه بالآيات والمعجزات الدالة على صدقه والمراد من
الدين هنا الاحكام الشرعية فانها تسمى ديناً من حيث كونها تدل على ما وتنفاد وتسمى أيضاً ملة من حيث
كون الملك عليها على النبي صلى الله عليه وسلم وهو عليها علينا وشرعاً من حيث كونه صلى الله عليه
وسلم شرعاً لنا وبينها فتلخص ان الدين والملة والشرع والشرعة متحدة بالذات مختلفة بالاعتبار ومعنى
القويم المعتدل اعند الامم معنوا كما أشرنا اليه في الحل (قوله وهدى به الصراط المستقيم) أى وهدى بسببه
صلى الله عليه وسلم الى الصراط المستقيم فهو على اضمار الى ويحتمل أن يكون على اضمار اللام ويحتمل
هدم الاضمار أصلاً فيكون متعدياً بنفسه كما هو لغة الحجاز بين وكل وورق القرآن قال تعالى وانك لتهدى الى
صراط مستقيم وقال جل من قائل ان هذا القرآن يهدى للذى هي أقوم وقال عز وجل اهدنا الصراط
المستقيم والمراد من الصراط المستقيم طريق الحق وقيل ملة الاسلام وهذا ان القولان مرويان عن ابن
عباس وهما منقاريان ويطابق الصراط المستقيم عليه صلى الله عليه وسلم ويطبق أيضاً على القرآن ووجه
التسمية بالصراط المستقيم في ذلك كله كونه موصلاً الى النجاة وكوناً مأموراً به واتباعه
والعمل بما فيه وأصله الطريق الحسية وانما سميت بذلك لانها تصير المارة أى تبلغهم بساكنهم فيها
(قوله وخصه بالشفاعة العظمى) أى لم يسطها غيره فالبا داخلة على المقصور كما هو الغالب والمراد بالشفاعة
العظمى الشفاعة في فصل القضاء حيث يشتد انزعاج يحصل الهرول والجزع وبقية قول كل نبى مقرب اذا سئل
لست لها لست لها تسبى نفسى فاذا وجه اليه في ذلك الخطاب قال أنا لها ريش فمع فجاب وحيث ينفتح باب
الشفاعة لساير الانبياء والعلماء والاولياء وله صلى الله عليه شفاعات أخر منها ما هو مختص به ومنها ما يشاركه
فيه غيره ممن ذكر كما هو مقرر في محله (قوله والمقام الاسنى) هكذا فى كثير من النسخ وفي بعض منها والمقام
الاسنى وهو الانسب بما قبله لان فيه ازدياداً جامع قوله العظمى فيما قبله والمراد به الوسيلة وهى أعلى منزلة
في الجنة وروى انها تشرق على جميع منازل الجنة كما ان الشمس تشرق على جميع الدنيا فيشرف جميع أهل
الجنة برويته صلى الله عليه وسلم مع تفاوت مراتبهم في القرب منه عليه الصلاة والسلام وقد وردت لى
الوسيلة الخ فقد أمرنا بطلبها لتعبد الشباب على ذلك مع كونها ثابتة له صلى الله عليه وسلم وعن مجاهد

ان

وأخذ على أنبيائه الموائيق والعهود اثنى جاءكم رسول مصدق لما كنتم تؤمنون به ولتقصرنه حتى يبلغ رسالة الملك المعبود فلما أقروا بذلك قال اشهدوا وأنا معكم من الشهود

أن المراد به جلوسه على العرش وعن عبد الله بن سلام أن المراد به جلوسه على الكرسي (قوله وأخذ على أنبيائه الخ) أي كما قال تعالى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين بناء على أن المراد من الرسول في هذه الآية هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وخيتذفتنوبه للتعظيم لا على أن المراد منه فيها أي رسول وخيتذفتنوبه للتعظيم فانه قد اختلف في معنى الآية فقبل معناها أنه تعالى أخذ الميثاق على كل نبي بالإيمان بسيدنا محمد ونصره على تقدير مجيئه في زمنه وقبل أنه أخذ الميثاق على كل نبي بالإيمان بمن يأتي بعده ونصره وعليه فلا خصوصية لنا بذلك لكن فيه تشریف له حيث أخذ على غيره ميثاقه ولم يأخذ عليه لغيره لأنه خاتم النبيين وكفى به ذا شرفاً هذا وقال بعضهم كافي شرح المواهب أنه تعالى لما خلق نور نبينا صلى الله عليه وسلم أخرج منه أنوار الأنبياء وكمله بإفادته الكمال والنبوة وأمره أن ينظر إلى أنوار الأنبياء فغشبههم من نوره ما أنطقهم به وقالوا يا ربنا من غشبنافوره فقال الله تعالى هذا نور محمد بن عبد الله أن آمنتم به جعلتكم أنبياء قالوا آمنا به وبنبوتيه فقال الله تعالى أشهد عليكم قالوا نعم فذلك قوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق النبيين الآية والأخذ في هذه الآية غير الأخذ في قوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية لأن الأخذ في ذلك متعلق بتبليغ الرسالة بالعبادة يوم أخذ الميثاق بالرؤية يوم ألتبس ربكم والمراد بالاصر العهد وانما سمي اصر الثقلة والاصر في الأصل الحمل الثقيل قال تعالى ولا تحمل علينا أصرا أي حلائقنا (قوله الموائيق والعهود) العطف فيه من قبيل عطف المرادف لأن العهد والميثاق بمعنى واحتمل أن يكون من قبيل عطف العام على الخاص فإن العهد أهم من الميثاق المفسر باليمين (قوله اثنى جاءكم رسول الخ) تلميح للآية السابقة وأيس اقتباس الوجود والتغير الكثير وشرط الاقتباس عدمه ولما كان الميثاق في قوة القسم أتى باللام تنزيلاً للميثاق منزلة القسم واللام في قوله تعالى لما آتيتكم الآية موطنه للقسم سميت بذلك لانه موطن طريق القسم وسهله فهم السامع وأما اللام في قوله لتؤمنن به فهي لام جواب القسم كالأجنح (قوله مصدق لما معكم) أي من حيث التوحيد الذي مدار الشرائع عليه فلا ينافي أنه يخالف في بعض الأمور كالتحليل والتحرير لمحكمه يعلمها الله سبحانه وتعالى فلا يخال كيف يكون مصدقاً لما معكم مع اختلاف الشرائع (قوله حتى يبلغ رسالة الملك المعبود) أي حتى يبلغ أمنته ما أرسله به الملك المعبود من الأحكام فالمراد بالرسالة هنا ما أرسل به من الأحكام (قوله فلما أقرروا بذلك) أي فلما أقرروا بالإيمان ونصره حتى يبلغ رسالة الملك المعبود (قوله اشهدوا) أي دو مواعلي علمكم بذلك واعترافكم به فالمراد بالشهادة هنا الأخبار (قوله وأنا معكم من الشهود) أي وأنا عليكم من الشاهدين على ذلك فالله رملأ كتبه بشهود بذلك فهو تعالى من الشهود وعليه والقسم به ذار ياد الأكداعته بالمشهود له صلى الله عليه وسلم لاخوف من كنههم

فدل ذلك على أنه أفضل خلق الله وأشرف رسل الله من أحبه أحبه الله ومن عصاه فقد عصى الله

ذلك لأنهم معصومون منه (قوله فدل) تفرع على ما قبله وقوله ذلك أى ما ذكر من أخذ الموائيق واليهود على الأنبياء بما تقدم مع ما قبله (قوله على أنه أفضل خلق الله) أى على الإطلاق أنسلو جناً وملائكة وغيرها واستفيد من عموه الرد على الزمخشري في قوله بتفضيل جبريل عليه صلى الله عليه وسلم على ما فهم من كشافه أخذاً من قوله تعالى أنه لقول رسول كريم الآية حيث حدد صفات جبريل واتفق على نفي الجنون على النبي الكريم وردبانه انما يورع في وصف جبريل لعدم معرفتهم له ولم يبلغ في وصفه صلى الله عليه وسلم لمعرفةهم له لكونه نشأ بينهم على أكمل الصفات واشتهر بينهم بأنه الصادق الأمين وراعي التفتل ردهم أفترى على الله كذباً أم به جنة فربحهم الله تعالى بقوله جل من قال وما صاحبكم بمجنون وربما ينوهم أفضلية جبريل على النبي من كونه يعلمه وهذا باطل وكمن من معلم فتح اللام أفضل من المعلم وما قبل من أنه نزل عليه القرآن مرة من غير جبريل ثم نزل به جبريل عليه مرة أخرى فلا أصل له وحكي عنه أنه رجع عن ذلك في آخره أمره ولذلك قال صاحب الجوهرة

وأفضل الخلق على الإطلاق * نيناقل عن الشافق

والشافق بمعنى المخلوق فهو مجاز في الأصل لكنه صار حقيقة عرفية والذي ارتضاه المحققون أن تفضيـله صلى الله عليه وسلم بعض فضل الله الذي لا معقب لحكمه لا بالمزايا التي اختص بها صلى الله عليه وسلم لأن المزايا لا تقتضي التفضيل على التحقيق ولذلك يقولون بوجده في المفضل ما لا يوجد في الفائض والمزية لا تقتضي الأفضلية مع أن أفعال الله لا تعل ولا ينبغي الالتفات إلى نقص غيره من الأنبياء عنه وإن كان لازماً للتفضيل بل الواجب أن يعتقد أنهم كاملون وهو أكمل وما وقع من بعض المهينين المتأدبين له صلى الله عليه وسلم كالشيخ البرقي من قوله

وان يكلام الاموات عيسى * فان الجذع حن له وأنى

فهو من غلبة حال المحبة عليه فيعذر لذلك (قوله وأشرف رسل الله) أى وغيرهم بالطريق الأولى وفي التعبير بأفضل التفضيل إشارة إلى وجود اشرف في سائر الرسل مع زيادته صلى الله عليه وسلم في كلهم عليهم الصلاة والسلام متصفون بالشرف وهو أشرف ولا يرد على ذلك ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوني على يونس بن متى لا تفضلوا بين الأنبياء ونحو ذلك من الأخبار لانه صلى الله عليه وسلم قال ذلك من تواضعه أوفاه قبل أن يخبر بانه أفضل أو أنه محمول على تفضيل يؤدى إلى تنقيص بالمفضل عليه بحيث يكون فيه إساءة أدب وانما خص يونس في الخبر الأول لما يتوهم من ظاهر قصته المشهورة (قوله من أحبه) أى بأن أطاعه بامتثال أمره واجتناب نهيه أو بان مال إليه قلبه حقيقة لكن يرنح الأول المقابلة بقوله ومن عصاه وقوله أحبه الله أى عامله معاملة الحب الحبيبة بان يجعل عليه بأسرار ليه وتجلبات رابنة وقوله ومن عصاه أى بان لم يمتثل أمره ولم يجتنب نهيه وقوله فقد عصى الله أى خالف الله لانه صلى الله عليه وسلم انما يأمر وينهى عن الله فهو مبلغ عن ربه قال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحى وحينئذ فمن عصاه فقد عصى الله ولا يخفى ما في ذلك من مزيد شرفه صلى الله عليه وسلم حيث كانت محبته تعالى منبوطة

عجيبته

قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر

بحبته صلى الله عليه وسلم وكان عصيانه تعالى مربوطا بعصيانته صلى الله عليه وسلم (قوله ان تعالى قل ان كنتم الخ) هذا استدلال على قوله من أحبه الخ وقوله أنا سيد ولد آدم الخ استدلال على كونه صلى الله عليه وسلم أفضل خلق الله ففسيه لف ونشر مشوش لكن لا يظهر الاستدلال بالآية الأولى لو كان ظمها هكذا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فيكون فيها حجة تدل على محبته تعالى على محبته صلى الله عليه وسلم كما هو المدعى الا ان يجاب بان المراد بالمحبة فيما تقدم الاتباع على ما مر وهذه الآية نزلت في اليهود والنصارى حين قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وقيل في قريش لما علقوا أصنامهم في المسجد الحرام وهم يسجدون لها فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم لم يا معشر قريش والله لا دخالتم ملة أبيكم إبراهيم واسمعيل فقالوا له انما نعبدها حب الله ليقر بونا الى الله زاني فقال الله تعالى قل لهم يا محمد ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وعن الحسن انه زعم اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فاراد الله أن يجعل لقولهم نصديقاً من عملهم فمن ادعى محبته تعالى وخالف سنة رسوله فهو كذاب ولذلك قال بعضهم

نعصى الاله وأنت تطهر حبه * هذا امرى في القياس شنيع

لو كان حبك صادقاً لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع

ولما نزلت هذه الآية قال عبد الله بن أبي لاصعابه ان محمداً يجعل طاعته كطاعة الله وأمرنا أن نعبده كما أحب النصارى عيسى فنزل قوله تعالى قل أطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين (قوله وقال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم) أي جميع أولاده فلا ضافة بجنس المتحقق في جميع الافراد واذا كان سيد أولاد آدم كان سيد غيرهم بالطريق الأولى لانهم أفضل من غيرهم بشهادة قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم أي بحسن الصورة واعتدال القامة وبالعقل والنطق إلى غير ذلك ولا شأن به بلزم من كونه سيد الأفضل ان يكون سيد المفضول بالطريق المذكور فان قيل هذا الحديث لا يدل على سيادته صلى الله عليه وسلم على آدم وانما يدل على سيادته على أولاده أوجب بأنه في أولاد آدم من هو أفضل من آدم واذا كان صلى الله عليه وسلم سيد الأفضل كان سيد المفضول من باب أولى كما علمت وانما لم يذكره صلى الله عليه وسلم أدباً معه لانه الاب ظاهر وان كان صلى الله عليه وسلم هو الاب في المني ولذلك حكى أن آدم عليه السلام قال عند اجتماعه صلى الله عليه وسلم به في ليلة الاسراء مر حبايبن صورني وأبي معنای وقد أشار لذلك ابن الفارض بقوله

واني وان كنت ابن آدم صورة * فلي فيه معنى شاهد بأبوتى

فهو صلى الله عليه وسلم الوالد الولد وأوجب أيضاً بان المراد بولد آدم ما يشمل آدم وأولاده كما يقولون بنو نعيم ويريدون بهم ما يشمل نعيماء وبنيه وهكذا وليس في هذه الرواية التخصيص بيوم القيامة كافي بعض الروايات وهو ليس للتفصيل بل للاهتمام بيوم القيامة ولا يرد على هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم السبلة لله لانه محمول على السبادة المطلقة (قوله ولا فخر) أي ولا أقول ذلك فخراً أي افتخاراً بل تحدثنا

وقال صلى الله عليه وسلم أنا حبيب الله والمصلى على حبيبي فمن أراد أن يكون حبيباً للعبيب فليكثر من الصلاة على الحبيب ويكفي العاقل اللبيب والحاذق النجيب في بيان عظم هذا النبي الكريم وبيان قدر الصلاة عليه والتسليم قول الله العلي العظيم إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ولقد أحسن من قال شعراً

بالنعمه لقوله تعالى وأما بنعمه ربك فقد حدث واحتمل إن المعنى ولا فخر أعظم من ذلك (قوله وقال صلى الله عليه وسلم أنا حبيب الله الخ) دل هذا الحديث على أن النبي صلى الله عليه وسلم حبيب الله وعلى أن من صلى عليه صلى الله عليه وسلم حبيبه صلى الله عليه وسلم فالمصلى عليه صلى الله عليه وسلم حبيب للعبيب وهذا خلاف ما ذكره المصنف في قوله من أحبه أحبه الله لكن لا ضير في ذلك لأنه ليس المراد الاستدلال بهذا الحديث على ما تقدم وإنما المراد به الترغيب في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبيان فضله وقديقال أنه ينتج المقصود لأن القاعدة أن من كان حبيباً للعبيب فهو حبيب كما هو ظاهر (قوله والمصلى على حبيبي) ظاهره ولولم يثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وهو خلاف ما يقتضيه قوله فمن أراد أن يكون حبيباً للعبيب الخ ويمكن أن يقال المراد من أراد أن يكون حبيباً للعبيب محبة تامة قدبر (قوله فمن أراد أن يكون حبيباً للعبيب) أي الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم وقوله فليكثر من الصلاة على الحبيب كان مقتضى الظاهر أن يقال فليكثر من الصلاة عليه ففيه اظهار في مقام الاضمار للتلذذ بالاسم اظاهر وأقل مراتب الثمرة ثمانية مرة كما قاله بعضهم (قوله ويكفي الخ) لا يخفى أن فاعل يكفي قوله فيما يأتي قول الله الخ ووجه أن ذلك يكفي في بيان عظم النبي صلى الله عليه وسلم وبيان قدر الصلاة عليه والتسليم أن هذه الآية دللت على كمال عنايته تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم وكال عنايته بالصلاة عليه والتسليم حيث تولى الصلاة عليه بنفسه أولاً ونواتها ملائكته معه وأكد ذلك بأن ثم أمر المؤمنين بها بالتسليم وفي ندائه تعالى لهم قبل أمرهم بذلك زيادة تأكيد ولذلك قال أبو الليث السمرقندي إذا أردت أن تعرف أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل العبادات فانظر إلى هذه الآية (قوله العاقل) أي ذا العقل وقوله اللبيب أي ذا القلب وهو العقل الكامل وقوله والحاذق أي ذا الحذق وهو الفهم بسرعة وقوله النجيب أي الكريم الحبيب (قوله قول الله العلي) أي المرتفع من العلو وهو الارتفاع لكن ارتفاع مكانه لا ارتفاع مكان الاستحالة عليه تعالى وقوله العظيم أي ذاتا وصفات لكن عظم ما معنوا بالاحياء الاستحالة عليه تعالى وقوله إن الله وملائكته يصلون الخ لا يخفى أن الصلاة من الله لرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن غيرهم التضرع والدعاء كذا اشتهر وعليه فاقدها المؤمنين بالله وملائكته في مطلق الاعتناء وإن كان ما ذكره ابن هشام من أنه بمعنى واحد وهو العطف وهو يختلف بالنسبة إلى الله وملائكته وغيرهم هو الأنسب في مقام الاقتداء ولما استشعر هذا بعضهم قال إن معناها مطلقا الدعاء وكان المولى يدعو نفسه لانهصال الخبر إلى سببه وهو كلام هائل (قوله واقدها حسن من قال) أي حيث أتى بما يدل على عظم فضله صلى الله عليه وسلم وإن لم يتعرض لبيان قدر الصلاة عليه والتسليم وقد ابتدأ في ذلك بالخطاب لذلك الجنب حيث قال فانت رسول الله الخ وما ذكره من الآيات من بھر الطويل

فأنت رسول الله أعظم كائن * وأنت لكل الخلق بالحق مرسل
عليك مدار الخلق إذا أنت قطبه * وأنت منار الحق تملوونه مدل
فأولئك بيت الله دار عاومه *

الطويل كالأجف على من له الماسم بغير العروس (قوله فأنت رسول الله الخ) الضمير مبتدأ ورسول الله
يحتمل قراءته بالرفع على أنه خبر وعليه فقوله أعظم كائن خبر به خبر ويحتمل قراءته بالنصب على أنه منادى
حذف منه أداة النداء وعليه فقوله أعظم كائن هو الخبر ولا يخفى أن رسول فعول ثم انه يطلق تارة
ويراد منه الوصف بمعنى المرسل وهو المراد هنا ولا بد من المطابقة بينه وبين المبتدأ حينئذ فبني ان كان معنى
ومنه آثار صولاً بل هو يطلق تارة بمعنى المصدر كافي قول كثير عزة

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بقول ولا أرسلتهم برسول

أي برسالة وحينئذ في خبر به عن متعدد ومنه انار رسول رب العالمين وقد أخطأ من زعم أنه مفرد لان موسى
وهرون اشتركا في رسالته وأقوله حتى كفر بذلك لانه نفى كلا منهما (قوله أعظم كائن) أي أعظم من كل كائن أي
مكون بمعنى مخلوق فكانه قال أعظم من كل مخلوق لان النكرة في سياق الاثبات قد نعتهم وان كان المقرر ان
النكرة في سياق الاثبات لا نعت لانه أمر أعاجي لا كلي وقوله وأنت لكل الخلق بالحق مرسل الضمير مبتدأ
وقوله مرسل خبره وبه يتعاق كل من الجارين قبله والتقدير وأنت مرسل لكل الخلق بالحق والخلق بمعنى
المخلوق والحق بمعنى الاحكام الشرعية المتعقبة أي الثابتة وظاهر العموم أنه صلى الله عليه وسلم مرسل
للام السابقة وهو الراجح لكن الرسل نواب عنه كما تقدم وعلى هذا يكون قوله صلى الله عليه وسلم في أثناء
حديث رواه الشيخان وغيرهما وبعت الى الناس كافة لا يختص به الكائنون من زمانه الى يوم القيامة بل
يتناول من قبلهم أيضاً كما قال السبكي ونحوه البارز في توثيق عرا الايمان وزعم بعضهم أن الجمهور
على أنه يختص به الكائنون من زمانه صلى الله عليه وسلم أي يوم القيامة قال فما استحسنه السبكي ومن
بعده لا وجه له عند من له أدنى بصيرة ورد بان مراد الجمهور بالبعث بلا واسطة ومراد السبكي ومن بعده البعث
ولو بواسطة ولا شأن أن ذات له وجه عند من له أدنى بصيرة وقوله علي مدار الخلق إذا أنت قطبه المدار مصدر
ميمى بمعنى الدوران والقطب بالتشبيه وكعنف حديدة تدور عليها الرحي وبالضم نجم تبنى عليه القبلة وسيد
القوم وملوك الشيء ومداره كافي القاموس ثم يحتمل أن يراد بالخلق المعنى المصدرى ويحتمل أن يراد به اسم
المفعول فيكون بمعنى المخلوق ولا شأن أنه صلى الله عليه وسلم يدور عليه جميع الكائنات فلذلك قال علي مدار
الخلق وعليه بقوله إذا أنت قطبه فهو صلى الله عليه وسلم كقطب الدائرة التي تدور عليه فانه لا بد لكل دائرة
من مركز تتمد عليه أو كقطب الرحي الذي تدور عليه ويحتمل أن المراد به هنا الاصل ولا شأن أنه صلى الله
عليه وسلم هو الاصل الذي يرجع اليه كل مخلوق (قوله وأنت منار الحق أي محل نوره وظهوره وقوله تملو
أي على غيرك لان الاسلام يملو لا على عليه وقوله وتعدل أي في حكمك بين الناس لانه لا يعدل فمن يعدل
غيره كما قاله صلى الله عليه وسلم لبعض الصحابة (قوله فأولئك بيت الله) أي بيت علوم الله فبما جاز بالحق كما
بدل على ذلك قوله دار عاومه ويحتمل ان لا حذف ويكون الناطم سمي فؤاده صلى الله عليه وسلم بيت الله

وباب عليه منه الحق يدخل * بنابيع علم الله منه تفجرت * ففى كل حى منه لله منه
منعت بفيض الفضل كل مفضل * فكل له فضل به منك بفضل
نظمت تثار الانبياء فتاجهم * لديك بأنواع الكمال مكمـل

لكونه أودع فيه العلوم والمعارف التى أعطى لخالقه لولم يطهرها أحد غيره والمراد من القود هنا العالون كان فى
الاصل اسما لغشاها رقبى على القلب فهو مجاز مرسل من باب اطلاق اسم المحل على الحال وفى قوله بيت الله
اشارة الى ماشتهر القلب بيت الرب وقد اختلف فى وروده وقال بعض الحفاظ لأصل له وقوله دار
علومه أى محل علومه ومعارفه لذلك قال صلى الله عليه وسلم أنا مدينة العلم وعلى بابها (قوله وباب عليه) أى
على القود الشريف والمراد بالباب جسمه الشريف ومن اطلاق الباب عليه صلى الله عليه وسلم قول
صاحب الازمنة

وأنت باب الله أى امرئ * أنا من غيرك لا يدخل

ويحتمل أن المراد به اللسان الشريف لانه ترجان القلب كما قال الاخطل

ان الكلام لفى القود وانما * جعل اللسان على القود دليل

وقوله منه أى من ذلك الباب والجار والمجرور متعلق بالفعل بعده وقوله الحق يدخل أى يتوصل وصولا
معنويا وهو ادراك العلوم والمعارف المستوجبة للرحمة والاحسان والقبول والرضوان (قوله بنابيع
علم الله منه تفجرت) والبنابيع جمع ينبوع وهو العين التى يخرج منها الماء والمراد بعلم الله العلم الذى علمه
لعباده وقوله منه أى من ذلك الباب أو من القود الشريف وقوله تفجرت أى ظهرت وبرزت وفى كلام
الناظم استعارة بالكناية حيث شبه العلم بالماء تشبيها مضمرا فى النفس وطوى لفظ المشبه به ورعره اليه
بشيء من لوازمه وهو البنابيع بمعنى العيون التى يخرج منها الماء (قوله ففى كل حى) أى قبيلة من
القبائل وقوله منه أى من ذلك العلم أو ذلك الباب وقوله منه لى أى عالم فالمراد من المنهل هنا العالم يكون
فى القبيلة ترد اليه الناس لاخذ العلم عنه وان كان فى الاصل اسما للمحل ورود الماء فيكون لفظ منه لى
كلام الناظم استعارة تصريحية لانه شبه العالم بعنى المنهل بجامع الورد فى كل واستعار لفظ المشبه
به (قوله منعت) أى أعطيت وقوله بفيض الفضل الاضافة فيه من اضافة الصفة للموصوف والتقدير
بالفضل الفضل فى أى الواسع الكثير يقال فاض الماء بفيض كثر حتى سالت فى الوادى ويطلق الفيض كفى
القاموس على النيل مصر ونهر البصرة وعلى الموت وقوله كل مفضل أى كل من فضله الله تعالى من نبي أو
رسول أو غيره (قوله فكل له فضل به منك بفضل) أى فكل منهم له فضل مستمد منك به بفضل على غيره
وقد أشار لذلك صاحب البردة بقوله * وكلهم من رسول الله ملتصق * (قوله نظمت تثار الانبياء)
أى جمعت ما تفرق فيهم من المحاسن المشبهة بالجواهر التى تنظم وكذلك من الشرائع لان كلامهم كان
يرسل اطابقة مخصوصة وأما النبي صلى الله عليه وسلم فارسل للجميع والتاريخ بوزن كتاب (قوله فتاجهم لديك
بأنواع الكمال مكمـل) تفرع على ما قبله أى فتاجهم مكمـل عندك بأنواع الكمال من علم وحلم وعفة ووفاء
وغير ذلك وفى بعض النسخ مكل بدل مكمـل أى مزين ومزج والتاج هو الاكليل الذى يوضع على الرأس
تجده

فيا ميدة الامداد نقطة خطه * وباذرة الاطلاق اذ يتسلسل
محال بحول القلب عنك واتنى * وحقل لا أسلو ولا انحول
عليك صلاة لله منه توصلت * صلاة اتصال عنك لا تنصل

ولما كان أفضل خلق الله كان أول خلق الله وآخر أنبياء الله روى عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد
الله أنصارى قال قلت يا رسول الله

تصغره لمولك والمراد منه ما اشرف (قوله فيا ميدة لا مد نقطة خطه) لمدة ففتح الميم ثم الشئ المستمد
منه فهي أصل الامداد والامداد بكسر الهمزة مقصوراً أو بفتحها جمع مدد النقطة اسم لاؤل ما ينزل من
قلم الكاتب ثم يستمد منه الخط فهي أصل الخط ولما كان صلى الله عليه وسلم أصل الكائنات بأسرها لانه كما
سبأنى في حديث جابر أول ما خلق الله النور المجمى ثم استمد منه الاشياء كلها كان كمدة الامداد ونقطة
خطه فهو صلى الله عليه وسلم أصل الكائنات بأسرها لانه أول ما برزته القدرة ثم استخرجت منه العوالم
كلها كإسبأنى (قوله وباذرة الاطلاق) أى باذرة منسوبة للاطلاق من نسبة الموصوف للصفة أى
أى ذورة مطلقة أى غير مقيدة أو منسوبة لحضرة الاطلاق المقدسة وذرة كل شئ أعلاه فذرة
الجليل أعلاه وهكذا فهو صلى الله عليه وسلم أعلى من كل أحد من الخلق فعلمه مطق أى غير مفيد بأحد دون
أحد وقوله اذ يتسلسل أى اذ يتتابع الخلق واحداً واحداً (قوله محال بحول القلب عنك) محال خبر مقدم
وبحول المراد منه المصدر على حد تسمع بالمعنى خبر من أن تراه أى تحول القلب عن حبك محال أى باطل
وغير واقع (قوله واتنى وحقل) أى ر عظمتك والمقصود بذلك القسم وقوله لا أسلو أى لا أترك حبك وقوله
وقرله ولا انحول أى لا أتقل الى غيرك ولا يحق أن قوله وحقل معترض بين ان وخبرها لاجل تأكيده
بالقسم (قوله عليك صلاة لله منه) أى صلاة لله نازلة منه عليك فمن متعلق بحذوف أو متعلق بتواصلت
وقوله تواصلت أى تواصل بعضها ببعض (قوله صلاة اتصال) أى صلاة منصلة فهو من اضافة لموصوف
للصفة وهو مفعول مطلق وهو توكيد لما قبله وقوله عنك لا تنصل أى لا تنقطع عنك ولا تزول (قوله لما
كان أفضل خلق الله كان أول خلق الله) أى من حيث خلق النور المجمى وقوله وآخر أنبياء الله أى فى الوجود
الطارجى فهو صلى الله عليه وسلم الاؤل الاخر لانه هو المقصود من هذا العالم كما قال القائل

نعم ما قال سادة الاول * أول الفكر آخر العمل

وانما ترتب على كونه أفضل خلق الله كونه أول خلق الله للاعتناء به صلى الله عليه وسلم وانما ترتب على ذلك
كونه آخر أنبياء الله لتكون شريعته آخر اشرايع فلا تنسخ غيرها ولا يزداد ترقبه صلى الله عليه وسلم فى الكالات
من ابتداء خلقه الى مآلها نهاية له ولا يكون صلى الله عليه وسلم كفضل القضاء فان فى بهتة اشارة الى تمام الامر
(قوله روى عبد الرزاق الخ) هذا استدلال على ما قبله وعبد الرزاق تلقى عن الامام مالك رضى الله عنه وأخذ
هذه الامام أحمد رضى الله عنه (قوله بسنده) أى برجاله لان لسنده هو الرجال المرورى عنهم (قوله عن
جابر بن عبد الله) كلاهما صحابى أنصارى (قوله قال قلت يا رسول الله الخ) هكذا فى رواية وفى رواية
أخرى أنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أول شئ خلقه الله تعالى فقال هو نور نبيك يا جابر خلقه

بأبي أنت وأبي أخبرني عن أول شيء خلقه الله تعالى قبل الأشياء قال يا جابر إن الله خلق قبل الأشياء نور نبيك من نوره

الله ثم خلق منه كل خير وحين خلقه الله أقامه في مقام القرب اثني عشر ألف سنة ثم جعله أربعة أقسام فخلق العرش من قسم والكرسی من قسم وحلة العرش من قسم وأقام القسم الرابع في مقام الحب اثني عشر ألف سنة ثم جعله أربعة أقسام فخلق القسم من قسم واللوح من قسم والجنة من قسم وأقام القسم الرابع في مقام الخوف اثني عشر ألف سنة ثم جعله أربعة أقسام فخلق الملائكة من قسم والشمس من قسم والكواكب من قسم وأقام القسم الرابع في مقام الرجاء اثني عشر ألف سنة ثم جعله أربعة أقسام فخلق العقل من قسم والعلم والحلم من قسم والعصمة والتوفيق من قسم وأقام القسم الرابع في مقام الحياة اثني عشر ألف سنة ثم نظر إليه فترشح الذور عرقا فقطرت منه مائة ألف قطرة وعشرون ألفا وأربعة آلاف قطرة فخلق الله من كل قطرة روح نبي أو رسول ثم تنفست أرواح الانبياء فخلق الله من أنفاسهم نور أرواح الأولياء والسعداء والشهداء والمطيعين من المؤمنين إلى يوم القيامة فالعرش والكرسي من نوري والكروبيون والروحانيون من نوري والجنة وما فيها من النعيم من نوري والشمس والكواكب من نوري والعقل والعلم والتوفيق من نوري وأرواح الانبياء والرسل من نوري والسعداء والصالحون نتائج نوري ثم خلق الله آدم من الأرض وركب فيه النور وهو الجزء الرابع ثم انتقل منه إلى شبت وكان ينتقل من طاهر إلى طيب إلى أن وصل إلى صلب عبد الله بن عبد المطلب ومنه إلى وجهه أي آمنه ثم أخرجني إلى الدنيا فجمعت سيد المرسلين وخاتم النبيين ووجهة للعالمين وفائدة الغر المحجلين هكذا بدء خلق نبيك يا جابر اه (قوله أبي أنت وأبي) أي أوردك بهما على عاداتهم في خطابهم له صلى الله عليه وسلم (قوله قبل الأشياء) أي قبل جميع الموجودات ولا يعارض ذلك ما روي عن أبي هريرة أنه قال يا رسول الله أخبرني عن أصل كل شيء فقال صلى الله عليه وسلم كل شيء خلق من الماء لأن الأصل فيه إضافة أي بالنسبة لبعض الموجودات لا لجميعها بدليل قوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وقر له تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي فان هاتين الآيتين بقية ضياع أن أصالته إضافة كما علمت على أنه ورد في بعض الآثار أن مادة الماء من عرق النور المحمدي عند التجلي عليه بعد أن أوقفه تعالى بين يديه وأفاض عليه معارف هو بها أعلم لكن تكلم في ذلك بالضعف والله أعلم (قوله نور نبيك) ليس المراد بالنور هنا ما قابل الظلمة وإن كان هو المتبادر بل المراد به حقيقة خلقها الله تعالى وسجلها نور النفاستها ولا يعلم كنهها إلا الله تعالى وقيل أنها مشكاة على صورته عليه الصلاة والسلام في الوجود الخارجي والأسلم لوقف عن ذلك فهي من مواقف العقول تؤمن بها ونفوس علم حقيقة فتعالى الله تعالى وإنما أضيف ذلك النور له صلى الله عليه وسلم مع أنه خلق من العلوم كلها لأنه المقصود منه أولاً لأنه ينتهي له صلى الله عليه وسلم (قوله من نوره) أي من نور خلقه الله وأضافه إلى نفسه تشرافاً له ثم خلق من نوره محمد صلى الله عليه وسلم فليس نور محمد صلى الله عليه وسلم مخلوقاً من نور قائم بذاته تعالى حتى يرد ما قيل إن كان الذي خلق من نور محمد صلى الله عليه وسلم قد عجز كونه القديم مادته للحادث وهو باطل وإن كان ذلك النور حادثاً لم يقام الحادث بالقديم وهو باطل أيضاً كما قال بعضهم وفيه نظر لأنه يناقض قوله في الحديث قبل

الأشياء

فجعل ذلك النور يدور بالقدره حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا جنه ولا نار ولا ملك ولا
سما ولا أرض ولا شمس ولا قمر ولا جن ولا انس فلما أراد الله تعالى أن يخلق انطلق قسم ذلك النور أربعة
أجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح

الاشياء فالصواب ما قاله بعض المحققين من أن اضافته النور الى الضمير من قبيل الاضافة التي للبيان أي
من نور هو ذاته أي من ذاته يعني من غير واسطة مادة تكون منها بخلاف غيره صلى الله عليه وسلم فإنه
مستمد منه صلى الله عليه وسلم فهو أصل الاصول وأول الاوائل فهو آدم الاكبر ولذلك قال له آدم ليلة
الامراء كفى بعض المعاريج مرحبا بابن صورتي وأبي معنای وأشار الى ذلك ابن الفارض رضي الله عنه
بقوله

واني وان كنت ابن آدم صورة * فلي فيه معنى شاهد بأبوني

كما هو اطلاق النور عليه تعالى قد ورد في القرآن قال تعالى نور السموات والارض (قوله فجعل
ذلك النور يدور بالقدره حيث شاء الله) أي فصار ذلك النور يتردد وينتقل في عالم الملكوت مما
لا يعلمه الا الله تعالى كما يشير لذلك بقوله حيث شاء الله فجعل من أفعال الشروع ويحتمل أنه من
أفعال التصيير أي فصير الله ذلك النور يتردد الخ وعلى هذا افقاعه ضمير يعود على الله تعالى (قوله
في ذلك الوقت) أي التخييل اذ لازم من حيث الحقيقة حتى يسمى وقتا (قوله فلما أراد الله تعالى أن
يخلق الخلق) أي فلما تعلق ارادته بذلك خلقه بتجيزا باحداثا بناء على القول به ويحتمل أن المعنى
فلما ظهر تعلق ارادته التجيزي القديم بذلك بناء على التحقيق من أنه ليس للارادة تعلق بتجيزي حادث
كما هو مقرر في محله (قوله قسم ذلك النور الخ) ظاهره أن مرات التقسيم ثلاث فقط والمذكور في
كلام غيره أنها أربع كما قررهم في كلامه رحمه الله تعالى حذف مرة من التقسيم ومحلها بعد المرة
الثانية ونصها وقسم الرابع أربعة أجزاء فخلق من الاول حلة العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقي
الملائكة ثم قسم الجزء الرابع الى آخر ما قال وهذا كله صريح كما ترى في أن النور المحمدي قسم حقيقة وفي
كلام سيدي محمد الزرقاني أنه ليس هناك تقسيم حقيقة وانما يزيد فيه ثم أخذ الزائد فخلق منه كذا ثم زيد
فيه ثم أخذ الزائد فخلق منه كذا وهكذا والاقنوره صلى الله عليه وسلم لا ينجز أه وانظر ما للمانع من
أن يكون ذلك النور الذي خلقه الله تعالى قبل الاشياء حقيقة عظيمة ثم استخرج الله تعالى منه جميع
الاشياء وهو المسموع من أقواء المشايخ (قوله فخلق من الجزء الاول القلم) وهو جسم نوراني خلقه الله
تعالى وأمره أن يكتب ما كان وما يكون الى يوم القيامة وقد ورد أن طوله مائة خمسمائة عام وعرضه
كذلك وروى أيضا أن طوله مائة سبع مائة سنة وجمع بأن الرواية الاولى في غير رتبته والثانية في جلته
وقد روى ان المداد ينبع منه وأنه أنق من هبة الخطاب حين قال لله اكتب ما كان وما يكون الى يوم القيامة
وما روى أنه من لؤلؤ فخلق على التسمية بشدة بياضه والافه من نور والاسلم الامساك عن التعيين
مع الإيمان بوجوده وهو المقسم به في قوله تعالى والقلم وما يسطرون والله أعلم بمقتضى الامور
(قوله ومن الثاني اللوح) وهو جسم نوراني كتب فيه القلم ما كان وما يكون الى يوم قيام الساعة وهو

ومن الثالث العرش ثم قسم الرابع أربعة أجزاء فخلق من الجزء الاول السموات ومن الثاني الارضين
ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع أربعة أجزاء

الروح المحفوظ وانما سمى بذلك لانه حفظ من الشياطين (قوله ومن الثالث العرش) وهو نفسه صرير
الملئ وثمر عاجس عظيم فورا في علوى وليس كرو ويا كقول اهل الهيئة بل هو قبة عظيمة ذات قوائم فوق
السموات السبع قبل من ياقوتة خضراء يحمله الا ان أربعة وفي الآخرة ثمانية
رؤسهم فوق السماء السابعة وقدامهم في الارض السفلى وانما يزيد في جلته في الآخرة لانه يزداد
تجلى الجلال عليه فيها وقد رددت له ثمانمائة وستين قائمة عرض كل قائمة منها قدر عرض الدنيا سبعين
ألف مرة وبين كل قائمة وقائمة ستون ألف صخرة في كل صخرة ستون ألف عام وكل عام كالثقلين من الجن
الانس وقد ورد ايضا انه ألف ألف رأس في كل رأس ألف ألف وجه وستمائة ألف وجه والوجه الواحد
كطبقات الدنيا ألف ألف مرة في كل وجه ألف ألف لسان وستمائة ألف لسان كل لسان يسبح الله
بألف ألف لغة يخفق الله بكل لغة خلقا من ملكوته يسبحونه ويقدسونه بتلك اللغة ولذلك وصفه
الله تعالى بالعظيم في قوله تعالى وهو رب العرش العظيم بناء على قراءته بالجر كما هو القراءة المشهورة وقرئ
بالرفع على أنه صفة للرب ولم يذكر الكرسي في هذا الحديث فرمى بزيادة القول بأنه هو العرش والصحيح
أنه غيره وهو جسم نوراني بين يدي العرش متصل به لا يعلم حقيقة الله تعالى وقد علمت انه مذكور
في المرة من التقسيم التي أسقطها المصنف (قوله فخلق من الاول السموات) أي السموات السبع وقوله
ومن الثاني الارضين أي الارضين السبع وقد وقع خلاف في التفضيل بين السموات والارضين ومحل
الخلاف ما عدا البقعة التي ضمت جسده الشريف فانها أفضل حتى من العرش (فائدة) ذكر القليوبي
في معراجة أن سماء الدنيا من موج مكفوف والثانية من مرمرية بيضاء والثالثة من حديد والرابعة
من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة خضراء والكرسي من ياقوتة
بيضاء والعرش من ياقوتة خضراء أبواب السموات كلها من ذهب وأقفاطها من نور ومفاتيحها اسم الله
الاظم اه لكن قال بعض المحققين وما ورد من أن السماء الاولى من كذا والثانية من كذا وهكذا فلم يصح
وما أحسن قول بعضهم

وليعلم الطالب أن السببا تجمع ما صح وما قد أنكرنا

(قوله ومن الثالث الجنة والنار) الاولى دار جزاء المؤمنين والثانية دار جزاء الكافرين قال سيدي
عبي الدين والذي يعطيه الكشف الصحيح والنص الصريح ان الجنة كمدينة تم صورها وبنيت
بعض قصورها وفيها فضاء قابل للتجديد حصول المزيد وذهب ابن عباس الى أنها سبع جنات أعلاها
الفردوس وبليه جنة المأوى ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة عدن ثم دار السلام ثم دار الجلال وذهب
الجهوري الى أنها أربع ورجعه جماعة لقوله تعالى ولمن خاف مقام رب جنة ثمان ثم قال ومن دونهما جنتان
والتحقيق انها جنة واحدة يطلق عليها جميع الاسماء المتقدمة وأما النار فهي سبع طبقات أعلاها
جهنم وبليها الطى ثم الحطمة ثم السعير ثم سفر ثم الجحيم ثم الهاوية ثم حرها واهو محرق ولا جهر لسوي بني

فخلق من الاوتل نوراً بهار المؤمنين ومن الثاني نور فلوهم وهي المعرفة بالله تعالى ومن الثالث نور
انهم وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كنت نوراً بين
يدي ربي قبل خلق آدم بأربعة عشر ألف عام وعن أبي هريرة رضي الله عنه انهم قالوا يا رسول الله منى
وجبت لك النبوة قال وآدم بن الروح والجسد رواه الترمذي وحسنه

آدم والابهار المتخذة آلهة من دون الله فلذلك قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اقروا أنفسكم وأهليكم نارا
وقودها الناس والحجارة فان قلت كيف يعذب بنو آدم بالنار مع ان أصنامهم من نوره صلى الله عليه وسلم
أجيب بانهم بعد استغفارهم منه صاروا حقيقة أخرى كما ان النار كذلك فرتب الله بحكمته الازلية على من
قضى عليه بالشقاء العذاب بالنار بعد مغاورة تلك الحقيقة شرباً وصبراً ورثه حقيقة أخرى ولا محذور
في ذلك ولو نظرنا الاصل غاية الامر ان جزأ منه يعذب بجزء آخر منه والله الحكمة الباقية (قوله فخلق من
الاول نوراً بهار المؤمنين) مقضى التقيد بالمؤمنين أن نوراً بهار غيرهم لم يخلق منه ولعل التقييد بهم
لشرفهم والافقور أبصار غيرهم كذلك لان كل شيء مخلوق من نوره صلى الله عليه وسلم كما قررته شيخنا
فاضرب عن غير المؤمنين صفحا لعدم انتفاعهم به (قوله ومن الثاني نور فلوهم) أي النور الذي يقذفه الله
في قلوبهم ليهتدوا به الى الحق (قوله ومن الثالث نوراً بهارهم) أي النور الذي بأنسون به اذا اجتمعوا
وكذلك يأمنون به اذا فرغوا (قوله لا اله الا الله محمد رسول الله) لما جرى ذكر التوحيد ناسب أن يذكر هذه
الكلمة المشرفة لانها دالة عليه وقد روى أنه لما خلق الله العرش كتب عليه بالنور لا اله الا الله محمد رسول
الله فاما خرج آدم من الجنة رأى على ساق العرش اسم محمد مقررنا باسم الله تعالى فقال يا رب بحرمة هذا
الولد ارحم هذا الوالد فقد روى يا آدم لو استشفعت اليك بمحمد في أهل السموات والارض اشفه نانا (قوله
كنت نوراً) أي حقيقة تورانية لا يعلمها الا الله تعالى كنهه آدم وقوله بين يدي ربي أي بين قدرته وارادته
وهذا كناية عن التجلي والقرب المعنوي الحاصلين لذلك النور (قوله بأربعة عشر ألف عام) أي بمدة
لو قدرت بالزمان لبلغت ذلك والافليس ثم زمان يفصل الى الايام والشهور والسنين كما يؤخذ من شرح
المشكاة لابن حجر أو هو كناية عن طول المدة جدا فلا تحدد في ذلك (قوله منى وجبت لك النبوة)
أي منى ثبتت لك النبوة في الملا لا على ظهر ثبوتها لك فيه أخذنا من قوله وآدم بن الروح والجسد فان
ذلك يقتضى انه ليس المراد السؤال عن أصل وجوبها صلى الله عليه وسلم لانه قد تقدم في سابق آياته
تعالى (قوله وآدم بن الروح والجسد) أي وجبت لي النبوة والحال أن آدم بن الروح والجسد والظاهر
ان المراد بالنبوة في هذا الحديث عدم الطرفين الروح والجسد أي لا روح ولا جسد وليس المراد انه قريب
منهما كما يقال لون بين الحمرة والبياض ومزاج بين الصحة والمرض كذلك قال الشهاب في شرح الشفاء وقال
الشبرا ملى لعل المراد أن آدم على حال كائن بين الروح والجسد وتلك الحال هي الحقيقة التي هو عاينها حال
كونه طينافا حال بين خلق روحه وكونه جسدا في الحديث مجاز بالاول لان آدم اسم الهيكل المركب
من الروح والجسد معا وآدم بالهين ثابتهما بالنبوة وأصلها همزة سهلت تخفيفاً أخوذ من الادمية وهي
السمرة والمراد بها يابض مشرب بجمرة فلا ينافي انه كان بارع الجمال أو من آدم الارض وهو ظاهرها

واختلافوا في أول المخلوقات بعد النور والمحمدى والصحيح انه الماء ثم العرش ثم القلم ثم لما خلق الله آدم من طين ونفخ فيه الروح جعل ذلك النور في ظهره فكان يلعب

وهذا يدل على انه عرى لان الاشتقاق من خواص العربية وقد قبل بذلك وصح انه كان يتكلم بجميع الالسنه وأكثرت ما يتكلم به اللسان السرياني (قوله واختلافوا في أول المخلوقات بعد النور والمحمدى) فقبل الماء وقبل العرش وقبل القلم وهذا الأخير هو الموفق للرواية السابقة لكن الصحيح ما ذكره المؤلف رحمه الله تعالى وقد يستدل عليه بما روى عن ابن عباس انه لما أراد الله أن يخلق الماء خلق من النور باقوته خضراء غلظت السموات السبع والأرضين السبع وما بينهما ثم خاطبها فإذا باتت وصارت ماء من هيبة الله سبحانه وتعالى وصار الماء يبرعد ويضطرب إلى يوم القيامة فخلق الله الريح ووضع الماء عليه ثم خلق العرش فوضعه على الماء وما ورد من أن أول ما خلقه الله القلم أو العرش أو الكرسي فمحمول على الأولية الإضافية وهي لا تمنع تقدم شيء عليها (قوله والصحيح انه الماء ثم العرش ثم القلم) وعليه النظم المشهور وهو قول بعضهم

نوالبي محمد مقدم * فالما ثم العرش ثم القلم

(قوله ثم لما خلق الله آدم من طين الخ) اعلم أن طينه آدم من جميع أجناس الأرض في الحديث خلق الله آدم من أديم الأرض كلها فخرجت ذريته مختلفة الألوان والطباع على اختلاف ذلك فمنهم الأبيض والأسود والأحمر والسهل والحزن والطيب والخبيث وعن ابن العري أن الله أمر بعض الملائكة بعد أن مضى من عمر الدنيا سبع عشرة سنة أن يأتية بقبضة من كل أجناس تربة الأرض فأتاه بها فأخذها سبععانة وخرها حتى صارت حمأ مسنونا وخو الطين المنغير الريح ثم صوروه وعدله ونفخ فيه الروح وأحدث فيه لقوة ليصل بها إلى جميع المنافع فتبارك الله أحسن الخالقين * وروى أن طينته خرت في الأرض ببطن هيمان فلما استعدت لقبول الصورة الإنسانية حلت إلى الجنة فصورت ونفخ فيها الروح * وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الله خلق آدم من طين فاقام أربعين سنة ثم صار حمأ مسنونا أي متغير الريح فاقام أربعين سنة ثم صار صلصالا أي طينا له صلصلة أي صرت أن صدمه شيء فاقام أربعين سنة فتم خلقه بعد مائة أو عشرين ثم نفخ فيه الروح ولذلك صارت أطوار بنيته في التخلق أربعين سنة وظاهر الأحاديث أن طينه آدم كانت من الأرض الأولى وذهب بعضهم إلى أنها كانت من جميع الأرضين (قوله جعل ذلك النور في ظهره الخ) ولذلك كانت الملائكة تنفخ خلفه صفرا فينظرون إلى تلاتة أو نوره صلى الله عليه وسلم وإنما اختير لظهره لذلك لانه مجمع القوى ومحل الحمل وفيه إشارة إلى أنه سبب ظهوره وقد روى أن آدم قال يا رب اجعل هذا النور في مقدمي كي تبتلى الملائكة فجعله سبحانه وتعالى في وجهه ثم قال يا رب اجعل هذا النور في موضع أراه فجعله في سبائته فكان آدم ينظر إلى حسن ذلك النور ثم قال يا رب اعطني من هذا النور شيء في ظهري فقال يا رب اجعله في بقيته أصابعي فجعل نور أبي بكر رضي الله عنه في الوسطى ونور عمر رضي الله عنه في البصر ونور عثمان رضي الله عنه في الخصر ونور علي رضي الله عنه في الإبهام فكانت تلاتة لا في أصابع آدم عليه السلام مادام في الجنة فلم لهبط إلى الأرض ومارس أعمال الدنيا زالت الأنوار من أصابعه ورجعت إلى ظهره ثم انتقلت إلى حواء حين حلت بشيث عليه السلام (قوله فكان يلعب

في جبينه فغاب على سائر نوره قال جعفر بن محمد مكنت الروح في رأس آدم مائة عام وفي صدره مائة عام وفي ساقيه و قدميه مائة عام ثم علمه الله تعالى أسماء جميع المخلوقات ثم أمر الملائكة بالسجود له سجود تحية وتعظيم لاسجود عبادة فسجدوا

في جبينه أي ل اتصال شعاعه به من شدته والجبين هو ما ارتفع عن الحجاب وانما خص ذلك لانه أعلى الوجه الذي هو أشرف الاعضاء الطاهرة (قوله في غلب على سائر نوره) أي نوره الذاتي والذي كان فيه كنور باقي الانبياء والاولياء والحاصل ان آدم عليه السلام اجتمع فيه نور جميع الانبياء والاولياء فكان نوره صلى الله عليه وسلم يغلب على سائر الانوار (قوله قال جعفر بن محمد الخ) هو الملقب بالصادق وولده محمد الباقر ابن زين العابدين بن سيدنا الحسين رضي الله عنه فهو من سادة أهل البيت وغرض المؤلف رحمه الله تعالى من نقل هذه العبارة بيان ان نفخ لروح في آدم ليس دفعا بل تدريجيا وجملة مدة ذلك ثلثمائة عام ونقل سيدي محمد الزرقاني أن المقصود من هذا العدد الكثير والافلدة ثلثمائة وثمانون سنة وأربعة أشهر (قوله مكنت الروح في رأس آدم الخ) لعل المراد بالرأس ما فوق الصدر كما يقتضيه سياق الكلام وبالصدر ما فوق الساقين ونحت لرأس فتدخل البطن في الصدر كما يؤخذ من الزرقاني (قوله ثم علمه الله تعالى أسماء جميع المخلوقات) أي بالهام أو خلق علم ضروري من غير واسطة ملك وقبل انما علمه ذلك على لسان ملائكة وهو جبريل عليه السلام كما قاله القرطبي وقال أهل التأويل في تفسير قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها علمه ما كان وما يكون الى يوم القيامة حتى القصصة والقصصة والفردوس والنفوس وانه قد عرض الله على حقيقة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم جميع ما أراد الله خلقه حتى آدم فمن بعده ولا يخفى ان هذا أبلغ في ظهور الاحتماء من تعليم آدم الاسماء كما أشار لذلك صاحب الهجرية

لك ذات العلوم من عالم الغيب * وبومنها لا آدم الاسماء

(قوله ثم أمر الملائكة) أي كلهم اعموم اللفظ وعدم التخصيص وقيل الملائكة الذين كانوا في محاربة الجن فانه تعالى أسكنهم الأرض أولا قبل آدم فأفادوا فيها فارسل الله عليهم الملائكة فلم يردوهم الى الجزائر والجبال وقوله بالسجود له أي اعترافا بفضله وأداء لحقه حيث أنبأهم بالاسماء وعلمهم ما لم يعلموا لذلك سخرهم الله لخدمته وخدمة ذريته في انزال الامطار ودفع المضار وكتب الاعمال والعروج بها الى السماء والسجود في اللغة التذلل والخضوع وفي الشرع وضع الجبهة على الأرض بقصد العبادة وطاهر قوله رحمه الله تعالى سجود تنظيم ونجاسة لاسجود عبادة ان المراد هنا المعنى اللغوي وهو طاق الانحناء ولنواضع وعليه فالمسجود له آدم ومعنى السجود له التواضع والتذلل له طاعة ونجاسة كسجود اخوة يوسف له الله عليه قوله تعالى فخر والله سجدا فانه لم يكن فيه وضع الجبهة بالأرض ويحتمل ان المراد هنا المعنى الشرعي وهو مذهب الجمهور وعليه فالمسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وانما جعل آدم قبله لاسجود كما جعلت الكعبة قبلة الصلاة فمعنى السجود له السجود اليه (قوله فسجدوا) أي الملائكة وقد ورد ان أول من سجد جبريل ولذلك جوزي بانه أمين الوحي لجميع الانبياء وقبل أول من سجد اسرافيل ولذلك كل بالروح محفوظ وورد أنه لما رفع رأسه وجد القرآن كله مكتوبا على جبهته ثم سجد باقي الاربع على الترتيب وانما لم يسجدوا

الابليس فاستكبر وأبى فكان أول من عصى الله وأول حاسد لمن فضله الله تعالى فطرده الله تعالى ولعنه
واهبطه من الجنة مذموماً مخذولاً ثم خلق الله تعالى

دفعه بل سجدوا واحداً بعد واحد، فظهر الشرفهم وترتيب قدرهم ثم سجد سائر الملائكة بعد سجد آدم
وقبل رفعهم منه وفي كلام سيدي محمد الزرقاني أن مدة الوجود كانت خمسمائة عام وهي قدر مدة مكث
آدم عليه السلام في الجنة (قوله الابليس) الصحيح كما قاله النووي أن ابليس أبس مشتقاً لأنه أبس
أعجمي والاسماء الأعجمية لا اشتقاق فيها وقيل مشتق من الابل اس وهو اليأس واسمه بالسريانية
هو زابل وبالعبرانية الحرث وكنيته أبو مرة وهل هو من الملائكة أو لا خلاف صحح النووي الأول
والآخرون الثاني ووجهه السيوطي لأنه لذي دلت عليه الآثار وإنما استثنى من الملائكة لأنه أبين
أظهرهم وكان مغموراً بالآلوف منهم فقلبو عليه وقيل أن الجن كانوا أمورين أيضاً بالسجود مع الملائكة
لكن اقتصر في الخطاب على الأشرف لأنه إذا كان الأشرف مأموراً بالسجود كان غيره مأموراً به بالطريق
الأولى وعلى هذا فقولهم فسجدوا راجع للقبيلين فكانه قيل فسجد المأمورون بالسجود الابليس
ويرد على القول بأنه من الملائكة قوله تعالى الابليس كان من الجن لكن أجيب عنه بأنه يجوز أن
يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعاً فإن قيل الملائكة لا ذرية لهم وابليس له ذرية أجيب بأن الله لما
أخرجهم من الملائكة جعل له ذرية على أنه روى عن ابن عباس أن من الملائكة نواباً للدون يقال لهم
الجن ومنهم ابليس كما ذكره الخطيب في تفسيره (قوله فاستكبر وأبى) الاستكبار هو أن يرى الشخص نفسه
أكبر من غيره والاباء لا تمتنع ولم يصبر بذلك من الكافرين وإنما صار من الكافرين باستغفاحه
أمر الله تعالى له بالسجود لا آدم لاستغفاده أنه أفضل منه والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالسجود
للمفضل كما يشهد بذلك قوله أنا خير منه جواباً لقوله تعالى ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي
استكبرت أم كنت من العالين (قوله فكان أول من عصى) أي بالكبر لأنه لم يسبقه أحد بالعصيان
به فلا ينافي عصيان الجن الذين سكنوا الأرض قبل آدم فأفسدوا فيها وقوله وأول حاسد
أي لأنه لم يسبقه أحد بالحسد وهو تنافى ولنعمة العبر ولو لم يتمنئ لنفسه وحيث كان أول من عصى وأول
حاسد فعليه وز ذلك روز كل من عصى وحده إلى يوم القيامة وقوله لمن فضله الله أي لذي هو آدم
(قوله واهبطه من الجنة) فصار مطروداً منها لا يدخلها دخول تكملة فلا ينافي ما سبأني أنه نجبل ودخلها
لأجل الوسوسة والخذعة لا آدم وحواً لبأ كلام من الشجرة أولاً لا يدخلها أصلاً والوسوسة والخذعة كان
كل منهما وهو واقف على الباب كسبأني أن شاء الله تعالى (قوله مذموماً) أي بسبب عصيانه ومخالفته
لن لا معصية لحكمه وقوله مخذولاً أي لا ناصر له (قوله ثم خلق الله تعالى الخ) وهل ذلك قبل دخول
آدم الجنة أو بعده قولان قال بالاول ابن اسحق في ظاهر قوله تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة وبهذا القول
يجزم السيوطي في التورح وقال ابن مسعود وغيره بالثاني قالوا لأنه لما أسكن الجنة مشى مستوحشاً قلماً
نام خفت من ضلعه من شقه لا يسر ليسكن إليها ويأسيها فلما اتبته رآها وعلى هذا القول اقتصر
القرطبي ونسب لا كثر المفسرين وعلته فقوله تعالى اسكن أنت وزوجك الجنة إنما كان بعد خلقها في

حواء وزوجته من ضلع من أضلاع اليسرى وهو نائم ولم يشعر بذلك فلما استيقظ ورآها سكن إليها ومسد يده إليها فقالت الملائكة يا آدم قال ولم وقد خدعها للهلى فقالوا حتى تؤدى مهرها قال ومهرها قالوا أن تصلى على محمد صلى الله عليه وسلم

الجنة وقيل قبل له وضح توجه الخطاب للامم سدوم لوجوده في علم لله وصرح بذلك انه يقع في الجنة نوم والمشهور أنه لا نوم فيها كبقية الامور المنظومة في قول بعضهم

وسته خصت باهل الجنة * لا بول لا غائط لا اجنه

واللحى فيها ولا أسنانا * والنوم منى كذا أنا

ويمكن ان يحمل ما في النظم على حال أهل الجنة باعتبار ما يستقر عليه الامر (قوله حواء) بفتح الحاء المهملة وتشديد الاء وبالمد وأول من سماها بذلك هو آدم حين سألته الملائكة عن اسمها اختار له فاهم قالوا له لما تنبه من نومه ورآها من هذه قال امرأه قالوا ما اسمها قال حواء قال ما وجه تسميتها امرأه قال لانها من المرأة خلقت قالوا وما وجه تسميتها حواء قال لانها خلقت من حي كذا ذكره سيدي محمد الزرقاني وقيل سميت امرأه لان آدم اشتهى ان يرى نفسه فخلقت لينظر إليها فلذلك كانت كالمرأة التي ينظر الشخص نفسه فيها وسميت حواء لانها حوت جميع بنى آدم وقيل لانها كانت ذات حوة أى حرة تعمل الى سواد وذلك من ألوان الجبال (قوله من ضلع) بفتح الهمزة كاهولة الجازيين أو بسكونها كاهولة التميميين وهذه الضلع هى القصير بالتصغير وقد جعل مكان هذه الضلع لحم وهذا هو المشهور وقيل انها خلقت من الطينة التي خلق منها آدم عليه السلام (قوله وهو نائم) أى لا يتأذى واللام يعطف رجل على امرأة أبدا قاله القرطبي وغيره وانما شق صدر النبي صلى الله عليه وسلم وهو مستيقظ للاشارة الى شدة ثباته وعزمه بخلاف آدم كما يدل له قوله تعالى ولم نجد له عزما (قوله ولم يشعر بذلك) من ذكر الالزام بعد الملزوم (قوله سكن إليها) أى اطمان إليها ومال إليها بقلبه بالهام من الله تعالى كما قاله الزرقاني في شرح المراهب (قوله ومد يده إليها) أى توصلا الى التلذذ بها وظاهره انه حصل مد بالفعل ويكون منع الملائكة له حينئذ عن التلذذ لاعتناء المد أو عن معاودته مرة أخرى وبعضهم أول ذلك بان المعنى أراد مد يده إليها على حد قوله تعالى فاذا قرأت القرآن أى أردت قراءته (قوله به با آدم) أى انكف عن ذلك يا آدم (قوله ولم وقد خدعها للهلى) أى ولاى شئ والحل انها قد خدعها للهلى وله قال ذلك بالهام من الله تعالى (قوله فقالوا حتى تؤدى مهرها) وفي رواية حتى تتكهنها فزوجها الله اياها وخطب فقال الحمد لله والعظمة ازارى والكبر يا مردائي وخلق كلهم عبيدى وامانى اشهدوا باملائكتى وحجلة عرشى وسكان سمواتى انى زوجت حواء امتى عبيدى آدم بديع فطرتى وصنع يلى على صداق تصديق وتسييحى وتهلبلى اسكن أنت وزوجك الجنة الآية بضم الهمزة ورواية أن المهر كان غير الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم واعلم أن هذا المهر ليس شرطا لصحة هذا العقد لما نصوا عليه في حق النبي صلى الله عليه وسلم من أن له أن يزوجه من شاء ولو بلا مهر لانه صلى الله عليه وسلم أول المؤمنين من أنفسهم وحينئذ فالخبرة الالهية أولى بذلك اذ هو المالك على الاطلاق على ان اشتراط المهر انما طرأ بعد البعثة والنشر بجمع

ثلاث مرات وفي رواية انه لما رام القرب منها طلبت منه المهر قال يارب وماذا اعطيتها قال يا آدم صل على محمد بن عبد الله عشرين مرة ففعل وأباح الله لها نعيم الجنة الاشجرة الخنطة فنهاهما عن الاكل منها فتجبل ابليس حتى دخل الجنة وأتى اليهما او وقف وناح نباحه أحرته ما أقفالا له ما يبيكن

(قوله ثلاث مرات) وفي رواية عشرين مرة وجمع بينهما بان الثلاث مرات كانت مددمة لحصول الالف والعشرين كانت للقرب منها وعليها فجملة المهر الثلاثة والعشرون وانما صح كون الصلاة مهر الا انه لما قالها بصد المهر كان نواها لحقوا لكونها في مقابلة مهرها فلا يرد ان فائدة الصلاة عائدة الى آدم عليه السلام والمتصور من المهر هو الفائدة الى الزوجه كذا قال الزرقاني في شرح المواهب وقال بعض المحققين لا حاجة الى ذلك من أصله لان ما ذكر كان قبل تفرع الشرائع والمتصور من ذلك انما هو اظهار شرف سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وفي رواية) معطوف على محذوف والتقدير هكذا في رواية وفي رواية الخ (قوله انه لما رام القرب منها) أي لما أراد القرب منها (قوله طلبت منه المهر) أي بالهام من الله تعالى (قوله ففعل) أي صلى العدد المذكور (قوله أباح الله لها نعيم الجنة الخ) أي كما قال الله تعالى وكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة وقد وقع خلاف طويل في هذه الشجرة فقيل شجرة الخنطة وهذا قول ابن عباس وقتادة وغيرهما وهو الذي درج عليه المؤلف رحمه الله تعالى وقيل شجرة العنب وهذا قول ابن مسعود وابن جبير وغيرهما وقيل شجرة التين كما حكى عن بعض الصحابة وقيل شجرة الكافور وقيل شجرة الخنظل وقيل شجرة العلم من أقل منها علم الاشياء وقيل غير ذلك مما يطول جلبه وقال ابن عطية لبس في شيء من هذا التبيين ما به ضده خبر فالصواب أن يعتقد أن الله تعالى نهاهما عن شجرة فختا فآوا كلا منها وقال بعضهم يعلم على الجملة انها كانت شجرة المنة وقال ابن جرير الاول أن لا تعين فان العلم بها علم لا ينفع والجهل بها جهل لا يضر (قوله فتجبل ابليس الخ) وصورة تجبله انه جلس في صورة شيخ بعد قدر ثمان سنه انتظار الان يخرج أحدياً تيه بخبر آدم فخرج الطاوس فقال من أين قال من حديقة آدم فقال ما الخبر عنه قال هو في أحسن الحال وأطيب العيش هنأت له الجنة ونحن من خدامه فقال فقال هل تستطيع أن تدخاني عليه فقال من أنت فقال من الكرم وبين هندی له نصيحة قال اذهب الى روضان فانه لا يمنع أحداً من النصيحة فقال أريد أن أخفيها قال المحققة لا تكون نصيحة قال نحن معاشر الكرم وبين لا نقول الاسرار ان فعلت ما أقول أعلمك دعاء لن تشيب بعده أبد قال ما أقدر لكن أدلك على الحيلة فخرجت اليه فقالت كيف أدخل روضان لا يمكنني فقال أنا أنحوّل ربي يحاجعني بين أنيا بل ففعلت وأطقت فاما فقال اذهبي الى شجرة البر على ما من من الخلاف فذهبت ووقفت عندها وغنى بزممار وهو فيهم الحية فجاء آدم وحواء بسمعان المزمار فقال لهما تقيدا ما قفالا لا نهيئنا عن قرب هذه الشجرة فبكي وناح نباحه أحرتهما كما ذكره المؤلف (قوله حتى دخل الجنة) ولا ينافي ذلك أنه ممنوع من دخولها لانه انما منع من دخول التكرمة لا دخول لوسوسة والخدمة ابتلا وقال بعضهم الصحيح انه لم يدخلها وانما وقف بالباب وكان آدم وحواء يخرجان اليه وقيل كان يدفون السماء فيكلمهما وقيل فاما عند الباب فتادها وقيل نادى في الارض فسمعه في الجنة والمشهور الاول (قوله فقالا) أي آدم وحواء وفي رواية فقال أي

فقال أبى عليكم عونان وتفقدان النعيم المقيم الأول كما على شجرة الخلد ولك لا يبلى فكل من هذه الشجرة فانها شجرة الخلد وقاسمهما اني لكان الناهمين فلما غراهما وأكل منها وظننا أن أحد الإيهاف بالله كاذب قال الله تعالى يا آدم ألم يكن فيما تبحث كما من الجنة مندوحة عن هذه الشجرة قال بلى يارب وعزتك وجلالك ولكن ظننا أن أحد الإيهاف بك كاذب فاهبطهما الى الأرض قال وهب بن منبه لما هبط

آدم (قوله قال أبى عليكم عونان) قد ورد أنه قال لا وما لموت قال تذهب الروح والقوة ولا يبقى للبعث رؤية ولا للآذن سماع فوقع ذلك في انفسهم واغتما فقال الأول كما على شجرة الخلد ولك لا يبلى فكل منها فانها شجرة الخلد فتلخسنا عنها فقال ما هنا كبريكما عن هذه الشجرة الآية (قوله وتفقدان) بكسر القاف (قوله وقاسمهما اني لكان الناهمين) المفاعلة تبت على بابها الا انه انما أقسم لهما أنه ناصح في ذلك وقيل على بابها لان ما أقسم عليه بالله انه ناصح فأقسم لهما انه ناصح ولما قاسمها قال أيكما بادرائي الا كل فله الغلبة على صاحبه فأكلت حواء منها حبة واحدة وأنت لا آدم ثلاث حبات وقالت أنا أكلت واحدة فكانت طيبة الطعم وما وجدت منها مضرة فمكث آدم قد رماه سنة لم يأكل ثم تناول وأخذ منها الحيات وجعل منها حبة في فيه فبل أن يصل طعمها الى حلقة وجرمها الى جوفه طار عن رأسه ناه المكلل بالدروياقوت ينادى يا آدم طالت حسرتك وتزحزح السريبر من تحتكما وقال استحي من الله أن أكون سريبر من عصاه ونساقط ما عليه ما من سوار وخالخال وغيرهما ونزع عنهما لباسهما وكان على آدم سبعمائة حلة وكان من أمرهما ما كان واعلم أن آدم عليه السلام وان كان منهما عن الاكل ظاهر الكنه ما مورباطنا فالعقاب لها فنه الظاهر والاکرام المستمر الى يوم القيامة لموافقة الباطن وهكذا وقع من اخوة يوسف عليه السلام فيجب تأويله بذلك بناء على القول بنسبهم فهي معصية لا للعاصي (قوله فلما غراهما) أي عما أذهلها عن النهي مما تقدم (قوله وأكل منها) هذا كالمفرع على ما قبله لانه متسبب عنه ومرتب عليه (قوله وظننا أن أحد الإيهاف بالله كاذب) أي له ظمته سبحانه وتعالى في قلوبهم ظننا أن أحد الإيهاف على أن يهلف بالله كاذب لم يكن الكذب مطاعا معروفا عندهم اذ ذلك (قوله قال الله تعالى الخ) هذا جواب لما والمراد من ذلك المعاتبه على مخالفة النهي ظاهر وان كان مأورا بطائنا كما علمت (قوله ألم يكن لك الخ) استفهام تقريري والمراد منه المماثلة كما تقدم (قوله مندوحة) أي غنى وسعة (قوله فاهبطهما الى الأرض) أي حيث قال الله تعالى وعزني وجلالي لا هبطتك الى الأرض لاتال العيش منها الا كذا أي تعباً فضرع آدم واعتذر فقال تعالى لا يجاورني من عصاني فسا أنه بحق محمد فقال غفرت لك بحقه ولكن لا يجاورني من عصاني فبكى وودع كل من في الجنة حتى بكى عليه أشجارها فلما انتهى اباب الجنة ووضع احدى رجله خارج الباب قال بسم الله الرحمن الرحيم فقال له جبريل تكلمت بكلمة عظيمة تقف ساعة له يظهر من الغيب لطيف فتودى أن دعه يخرج فقال الهى دعاك رجيما فارجه فقال ان أرحه لا ينفص من رحنى شئ وإن يذهب لا يعاب عليه شئ فدخل عنه يذهب ثم يرجع في ألوف من أولاده عصاة حتى يشاهد فضلنا ويعلم سعة رحمتنا وهبط بسر نديب بين وراه مهملين فنون فزال مهمل ففتحته ثم موحدة محل من الهند يجبل فوذبنون مشنوحة فزال معجزة وهبطت حواء ببجدة وقيل بعرفة وقيل بالمزدلفة (قوله قال وهب بن منبه) وهو من

آدم الى الارض مكث بيكي ثلثمائة عام لا يرقأ له دمع ثم ان حواء ولدت لآدم أربعين ولدا في عشرين بطننا
 ووضعت شيئا وحده كرامة لمن أطلع الله بالنبوة بعده ولما توفي آدم عليه السلام كان شيث وصيه على أولاده
 ثم ان شيئا عليه السلام أوصى ولده بوصية آدم

تلامذة ابن عباس ومنبه بشديد الباء مكسورة بصيغة اسم الفاعل قوله لا يرقأ له دمع أي لا يرفع له دمع
 حتى قال بعضهم لو ان دموع أهل الارض جعت وجمعت دموع آدم لكانت دموع آدم أكثر ما أنبت الله من
 دموعه الزنجبيل والصندل وسائر أنواع الطيب ويكت حواء حتى أنبت الله من دموعها القرغل والافاريه
 وهما نوعان من الطيب وقوله يرقأ بالهمزة وسمع الهمزة (قوله ثم ان حواء ولدت لآدم الخ) مقتضى صنيعه
 رحمه الله أنهم لم تلده شيئا في الجنة وهو كذلك لأنها ليست محللا لوالدها تقدم في الظن هذا وحكي ابن اسحق
 عن بعض أهل الكتاب ان آدم كان وهو في الجنة يغشى حواء قبل لائل من الشجرة فحملت فبايل وتوأمته
 اقليما ولم يجد لهما طلقا ولا وجعا حين ولدتهما ولم ترد مامعهما وعليه فلهل المراد بقولهم الجنة ليست محللا
 لتولداتها ليست كذلك باعتبار ما يستقر عليه حال أهل الجنة كما هو واجب سيدي محمد الزرقاني بأن المراد
 انها ليست محللا لكثرة التولد فلا يتأني ما ذكر (قوله أربعين ولدا في عشرين بطننا) وقيل أكثر من ذلك
 وأوصلها بعضهم الى ألف ولد في خمسمائة بطن فكان كل بطن من تلك الية طون ذكر أو أنثى وكان بزواج أنثى
 كل بطن لذكر الآخر تنزلا لاختلاف البطون منزلة اختلاف القبائل (قوله ووضعت شيئا) شيئا معجزة
 وبناه تخانية فمثلته ومعناه هبة الله وانما سمى بذلك لانه ولد بعد قتل هابيل على شكله وصورته وقد كان
 آدم عليه السلام يحبه كثيرا فلما رزق به ذات لي به عنه ويقال ان انساب بني آدم كلها انتهت اليه لان نسب
 نوح ينتهي اليه وهو آدم الصغير كما قال تعالى وجعلنا ذريته هم الباقين وما عدا شيئا من أولاد آدم فقد انقرض
 (قوله وحده) هذا هو المشهور وقيل كان مع أخته على ما في الخميس (قوله كرامة لمن أطلع الله بالنبوة بعده)
 أي لمن أظهر الله بسبب النبوة بعده الذي هو نبينا صلى الله عليه وسلم ولم يحتمل أن المراد به شيئا عليه
 السلام لانه كان نبيا مرسلا وربما كان أقرب (قوله ولما توفي آدم الخ) وكانت وفاته آخر ساعة من يوم الجمعة
 لسته أيام مضت من شوال وكان سنه ألف سنة وقيل الأربعمائة وقيل الاستين وقيل الاسبعين وصلى عليه
 جبريل اماما باللائكة وقيل ولده شيئا بامر جبريل ودفن بغار في جبل أبي قبيس وقيل بالمسجد الأقصى
 ورجلاه بمسجد الخليل وقيل بسرديب وهو الموضع الذي أهبط فيه وكسفت الشمس وخسف القمر
 عليه أسبوعا وعاشت هذه حواء عاما واحدا وقيل ثلاثة أيام ودفنت بجانبه (قوله كان شيث وصيه على أولاده)
 أي لانه لما حضرته الوفاة عهد اليه وعلمه ساعات الليل والنهار وأعلمه بوقوع الطوفان بعد ذلك (قوله
 ان شيئا أوصى الخ) أي بعد ان أوحى الله اليه أن اتخذ ابنك صبيا ووصيا وكان عمر شيث تسعمائة عام وانتهى
 عشرة سنة وقيل عشرين سنة ومات بعد ان مضى من هبوط آدم ألف وثمان وأربعون ودفن في غار أبي
 قبيس (قوله ولده) وهو أنوش بفتح الهمزة وضم النون وسكون الواو وبالشين المعجمة ويقال يانش ويقال
 أيضا أنش ومعناه الصادق عاش تسعمائة وخمسين سنة قبل وعشرين سنة وقيل وخمسة وستين سنة
 (قوله)

انه نودى ثلثة اللبلة في السماء وصفاحها والارض وبقاها ان النور المكثون الذي منه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستقر اللبلة في بطن آمنه فباطوبى لها ثم باطوبى لها وأصبحت أصنام الدنيا منكوسة وكانت قريش في جدب شديد وضيق عظيم فاخضرت الارض وحلت الاشجار وجاءهم الرفد من كل جانب فسميت تلك السنة التي حمل فيها بر رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة الفتح والابتهاج وأناها آت حين حلت به فقال لها أنت حات

مسكنه بالشام وترى في خلافة عثمان بعد أن جاوز المائة رضى الله عنه (قوله أنه نودى الخ) وعلم ذلك كعب الاحبار ما لكونه مذكور في بعض الكتب الالهية وما لكونه ثلثاه عن أحبار يعلمونه (قوله في السماء وصفاحها والارض وبقاها) القصد بذلك أن النداء لم يختص بمكان من السماء أو الارض بعينه بل عم جميع صفاح السماء وجميع بقاع الارض والصفاح جمع صفحة وهي الشئ لمنع المبسوط والبقاع جمع بقعة وهي القطعة من الارض (قوله ان النور الخ) هذا بيان للمنادى به وبعبارة المواهب ألا ان النور الخ زيادة إلا الاستفاحية (قوله المسكنون) أي المحروزي كن (قوله الذي منه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي الذي ينصرونه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ابتدائية لا تبعيضية حتى يتروهم بقاء بقية منه بعد تخلقه صلى الله عليه وسلم (قوله يستقر اللبلة الخ) يؤخذ من ذلك أن النداء المذكور كان قبل الحمل (قوله في بطن آمنه) البطن خلاف الظهر والمراد منه هنا الرحم (قوله فباطوبى لها ثم باطوبى لها) يقال ذلك لمن قصدت ثم نشئه وقد اختلف العلماء في تفسير طوبى ففسرها ابن عباس بالفرح وقرة العين وفسرها قتادة بالحسنى والنخعي بالخبر والكرامة وعن أبي هريرة أن طوبى شجرة في الجنة تظل الجنان كلها وعن أبي سعيد الخدري أن رجلا سأل لبي صلى الله عليه وسلم فقال ما طوبى قال صلى الله عليه وسلم لم شجرة في الجنة مسيرتها مائة عام ثياب أهل الجنة تنخرج من أكمامها وفسرها بغير ذلك (قوله وأصبحت أصنام الدنيا الخ) أي جيعها لابعضها فنطو هذه الجملة بحتمل أن تكون مستأنفة كالتى بعدها ويحتمل أنها مرويّة عن كعب الاحبار (قوله منكوسة) أي مقلوبة بحيث صار أعلاها أسفلها وبالعكس لان المنكوس هو المقلوب على رأسه على ما في المختار (قوله وكانت قريش في جدب شديد) الجذب بفتح الجيم يسكون الدال قلة لما ش بسبب قلة النبات وضده الخصب بكسر الخاء المعجمة وسكون الصاد المهملة (قوله وضيق عظيم) من قبيل عطف المسبب على السبب لان الجذب بسبب لضيق الحال (قوله فاخضرت الارض) أي بالخضراوات التي ظهرت على وجهها والمراد الارض التي لقريش بدليل السياق ويحتمل أن المراد جميع الارض وهو أبلغ في المدح (قوله وحلت الاشجار) أي بالتحار والمراد أشجار قريش بدليل السياق ويحتمل أن المراد جميع الاشجار وهو أبلغ في المدح (قوله الرفد) بكسر الراء مشددة أي الخبر الكثير وفي بعض النسخ الوفاء أو بدل الراء ومعناه الجماعة الكثيرة (قوله من كل جانب) أي من كل جهة (قوله سنة الفتح) أي فتح خبره ابتدائية وقوله والابتهاج أي الاضاءة والحسن (قوله وأاتها آت) بقصر همزة الفعل ومدها في فاعله وكل منهما مأخوذ من الاتيان وهو المجيء وكان ذلك الاتيان في النوم كما صرح به الشافعي في سيرته حيث قال ان لقائل لها لبلة الحمل ملك أنا ها هي قائمة بشاره لها ولم يأتها جهار الثلاث فرع اه (قوله ما شعرت) بفتح الشين المعجمة وكذلك العين المهملة أي ما علمت

بسم هذه الامة قالت آمنه ما شعرت بانى جلت به ولا وجد له نقلا ولا وجا كما تجد النساء الا انى أنكرت
حيضتى وأتانى آت وأتانى النوم واليقظة فقل هل شعرت بانك جلت بسيد الانام ثم أمهلنى حتى اذا دنت
ولادنى أتانى فقال لى قولى اذا وضعتيه

أعبد به الواحد • من شر كل حاسد

(قوله بسيد هذه الامة) أى وغيرها وانما قصر سيادته على هذه الامة لان أمره ونهيه فيها مباشرة والأقهر
سيد كل من لله عليه سيادة (قوله قالت آمنه الخ) هذا كلام مسنأف فهو مستغل لاتمة لما قبله ورعا ينافيه
طابقه الا أن يكون المعنى لم يوجد للمعنى بسبب ظاهر لكل أحد أو مازرقة النوم فلا تظهر لكل أحد
(قوله لا وجدت له نقلا) هكذا فى الروايات المشهورة وفى بعض الروايات انها وجدت له أعظم النفل وجمع
أبو نعم بان النفل كان فى أول الحمل وعدمه كان فى آخره لتقع مخالفة العادة فيهما وجمع غيره بان المثبت نفل
ذاته لم يوفقه صلى الله عليه وسلم لانه لو وزن بجميع أمته لرجعهم والمنفى نفل الحمل المعتاد قال وهذا خير من
جمع أبى نعم لكن تعقبه الزرقانى فى شرح المواهب بأنه تصف لا دليل عليه (قوله ولا وجا) أى ولا وجدت
له وجا بفتح ج وهو اشتهاه الحبلى للمواخ وغيرها (قوله كما تجد النساء) راجع للامر من قبله كما هو ظاهر وربما
يشعر بذلك جمع أبى نعم فتدبر (قوله الا انى أنكرت حيضتى) أى لكنى أنكرت حيضتى لارتفاعها وقد ورد
أنهم لم ترفع أول الامر بالمرة بل كانت ترتفع فى أيام عاداتها وتأنها فى غير هاتلهذا كانت نشن فى الحمل ثم بعد ذلك
ارتفعت بانكبة فتعققت لجل والحيضة بكسر الحاء المهملة طالة التى تلزمها الخاض من الضعف وفتحتها
المرء الواحدة من نوب الحيض والذى ينبغى أن يكون هذا الثانى هو المراد هنا لكها استعملت اعم المرة فى
مطلق الدم الذى تراه الخ نص كما قاله العلامة الحلبي وان استظهر الشبرا ملبى أن المراد الأول (قوله وأتانى
النوم واليقظة) أى وأنا على حالة بين الحالتين وتلك الحالة هى النعاس وهذه الرؤيا غير الاولى لان تلك وهى
مستغرقة فى النوم وهذه وهى بين النوم واليقظة ومما رآه آخر الحمل كان يقظة عيانا وهكذا حالة الله مع
نيه دائما الترقى فى السكال كما يشير له قوله تعالى وللاخرة خبرك من الارلى ولما حصل أصل الاستئناس
بالاولى كانت الثانية أقرب الى ليقظ ولما تم الاستئناس بالثانية كانت الثالثة عيانا وتكرر الرؤيا
لزيادة التبشير والمصرة (قوله فقال هل شعرت الخ) المقصود بذلك الاعلام لاحقيقة الاستفهام (قوله
بسيد الانام) لا يلقى ما فيه من الترقى حيث قال بسيد الانام فى هذه الرؤية وقال فى الرؤية الاولى بسيد
الامه لان الانام الخلق فاطبة فهو أعم من هذه الامة (قوله ثم أمهلنى) أى أخرانيه الى مدة (قوله
حتى اذا دنت) أى حتى اذا قربت من الدنو بمعنى القرب (قوله أتانى) أى يقظة وعيانا لتمام الاستئناس
بالرؤيتين السابقتين كما تقدم (قوله أعبد به الواحد) أى أحسنه بالواحد فى ذاته وصفاته وأفعاله وقوله من
شر كل حاسد أى مما ينشأ عن حسد كل حاسد والاستعاذة من شر الحاسد قد وردت فى القرآن قال تعالى قل

أعوذ برب الفلق الى آخر السورة وتمة الايات كما فى المواهب

وقل خلقى راند • من قائم وقاعد • عن السيل حائد • على الصاد جاهد

من نافث وفاقد • من كل خلقى ملارد

• ثم سمي محمدا •

وروى أن كل دابة لقريش نطقت تلك الليلة وقالت جل برسول الله صلى الله عليه وسلم ورب الكعبة وهو
امام الدنيا وصراج أهلها ولم يبق مريد للملك من ملوك الدنيا إلا أصبح منكوسا وفرت وحوش المشرق إلى
وحوش المغرب بإشاراتك وكذلك حيتان البحار يبشر بعضها بعضا وله في كل شهر نداء في الأرض ونداء في
السماء أن اشروا فقد آن أن يظهر أبو القاسم صلى الله عليه وسلم

وقد نقل شارحها عن أبي نعيم عقب هذه لآيات مانعه • أنها هم عنه بالله لا على وأحوطه منهم باليد
العلياء والكنف الذي لا يرى بد الله فوق أيديهم وحجاب الله دون عاديهم لا يطردونه ولا يضرونه لا في مقعد
ولا في منام ولا في مسير ولا في مقام أول الليل وآخر الأيام ونقل عنه أيضا أنه دفع لها نعمة وجد فيها ذلك
قال وسنده واه جدا (قوله ثم سمي محمدا) لا يرد على ذلك أن المسمى له محمدا جده كما تقدم لأن المعنى نسبي
في تسميته محمدا بان تأمرى جده بذلك وقد رأى هو ما يقتضي ذلك أيضا وجيء ذلك المقصد تقوية ما رآه
باخبارها له بذلك (قوله أن كل دابة لقريش الخ) إنما خصت دواب قريش بذلك لإعلام قريش بفضلها من
أول الأمر حتى لا يكون لهم عذروا لا شبهة وقد عرفت صلى الله عليه وسلم لكن هذا يتوقف على سماع ذلك
ولو لبعضهم ولا مانع منه (قوله تلك الليلة) أي ليلة الحبل (قوله وقالت الخ) بيان وتفسير لما قبله قوله وهو
امام الدنيا أي امام أهلها هكذا بالميم في آخره كافي عبارة المراهب والذى في عبارة السبوطي في خصائصه
الكبرى أمان بالنون في آخره بل الميم وقوله وصراج أهلها أي وكأسراج أهلها في النور الموصل لرضا الرحمن
باتباع ما جئت به من خير الأديان وجعل بعضهم قوله وهو الخ مدرجا في الحديث وأيد ذلك بان شيخه اقتصر
على قوله ورب الكعبة وهو فاضل وخطا بطل لأن الأدرج ليس بالثقة كما صرح به في فتح الباري وإنما يعرف
برواية أخرى مبينة للقدر المدرج أو بالنص عليه من الراوي أو من امام مطلع كافي شرح النخبة وغيره (قوله
الملك) بكسر اللام لا بفتحها كما هو ظاهر والأول من الملك بمعنى الاستيلاء ولثاني من الألوكة بمعنى الرسالة
(قوله إلا أصبح منكوسا) أي للإشارة إلى تكيس أحوالهم (قوله وفرت وحوش المشرق إلى وحوش المغرب
بالبشارات) أي ذهبت بقوة وسرعة حيوانات المشرق المتوحشة كالضبع ونحوه إلى حيوانات المغرب
المتوحشة كالضبع ونحوه بالأخبار السارة وهي البشارات بحمله صلى الله عليه وسلم لأنه بعث رحمة للعالمين
حتى الحيوانات فقد حرم صيد المصيد منها الغير منفعة ثم عرفت أمر باحسان القتل فيما يقتل منها وأوصى
بالحقيقة عليها في الحبل وغيره وإنما علمت بذلك بحوش المشرق أو بالقرب من محل الحبل بندا الملائكة
بذلك أو بجمعهم من دواب قريش ما ظفت به مما هي (قوله وكذلك حيتان البحار يبشر بعضها
بعضا) مقتضى التشبيه أن حيتان المشرق هي التي بشرت حيتان المغرب بالعكس ون صدقت به عبارته
(قوله وله في كل شهر نداء) أي من الملائكة كما هو الظاهر وانظر هل كان ذلك النداء في أول شهر أو آخره
(قوله أن أبشروا الخ) بيان للمنادي به (قوله فقد آن أن يظهر الخ) أي قرب أو أن ظهوره قوله أبو
القاسم) قد اشتهر صلى الله عليه وسلم بهذه الكبة لأن القاسم كان أكبر أولاده واختلف في عددهم والاصح
أنهم كانوا سبعة وهو قول أكثر أهل النسب وقد مرز شيخنا إليهم مع الإشارة إلى ترتيبهم في الولادة بأوائل

ميمونا مبارك ولما تم لها من حملها شهران توفي عبد الله وهو رابع من الشام مع جماعة من قريش سافروا للتجارة فمروا بالمدينة فدخلت مريضا عند أخواله بنى عدى بن النجار فقام عندهم مريضا شهرا ثم توفي رحمه الله تعالى قبل لما حضرت ولادة آمنه قال الله تعالى للملائكة افتحوا أبواب السماء كلها وأبواب الجمار كلها وأبست الشمس يومئذ نور أعظيما وكلن قد أذن الله تعالى تلك السنة لنساء الدنيا أن يحملن ذكورا كرامة ليدن محمد صلى الله عليه وسلم قالت آمنه لما أخذتني الطلق ولم يعلم بي أحد لا ذكر ولا أنثى

الكلمات المنظومة في قوله

قبول زكي رقبالك فوز الأعلام * ترتب أولاد النبي المطهر
ألا لئيمهم ونزل نحمد خير رفة * وقد كملوا سبعا بقول محرر

فالقاف لسيدنا القاسم والزي لسيدتنا زينب والراء لسيدتنا رقية والفاء لسيدتنا فاطمة والهمزة لسيدتنا أم كلثوم والعين لسيدتنا عبد الله والهمزة لسيدنا إبراهيم وكلهم من سيدتنا خديجة الأسيدنا إبراهيم فمن مارية القبطية (قوله ميمونا مباركا) أي حالة كونه كذلك ولا يخفى أن قوله مبارك كناية عن قوله ميمونا لانه من النعم وهو البركة (قوله ولما تم لها من حملها شهران الخ) جرى رحمه الله تعالى على القول بأن وفاة أبيه صلى الله عليه وسلم كانت في أول الحمل وهنا قول بأنها كانت في آخر الحمل لانه قيل انه توفي والباقي من حملها شهران وكل من هذين القولين مبني على انه توفي زمن الحمل وهو الذي عليه المعظم ومشى بعضهم على انه توفي بعد الولادة شهرين وقيل بسبعة أشهر وقيل بثمانية وعشرين شهرا (قوله توفي عبد الله) الاحسن قراءة بالبناء للمفعول أي توفاه مولاه سبحانه لقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وكان سنة ثمانية وعشرين شهرا وقيل خمسا وعشرين وقيل ثلاثين وقيل عشرين (قوله من الشام) أي من بلد من بلادده وهي غزة والشام بالهمزة وتركه (قوله فمروا بالمدينة الخ) ولما قدموا مكة سألم عنه أبوه عبيد المطلب فقالوا خذناه مريضا بالمدينة فبعث اليه أخاه الحرث وقيل الزبير فوجده قد مات ويرى عن ابن عباس أن الملائكة قالت حين موته اهلنا وسيدنا قد بقي بذلك يتبعنا فقال الله سبحانه وتعالى أنا له حافظ ونصير وانما شأبي الله عليه وسلم يتبعنا يعلم أن العزيز من أعز الله ولتظهر معجزته في كونه على أحسن حال وتأديب قال تعالى وانزل على خلق عظيم (قوله ثم ترفى) ودفن بالمدينة في دار التابعة بالمشاة الفوقية بعدها ألف فمروحة فمبين مهلة رجل من بنى عدى بن النجار وقيل بالأبواء قرية عند القرع من عمل المدينة (قوله رحمه الله تعالى) جملة دعائية (قوله افتحوا أبواب السماء كلها وأبواب الجنان كلها) أي اظهروا للفرح بمولده عليه الصلاة والسلام وظاهر ذلك أن أبواب السماء وأبواب الجنان مغلقة ولا تفتح لالحاجة (قوله وأبست الشمس يومئذ نور أعظيما) أي اكرا ما وفرح به صلى الله عليه وسلم (قوله أذن لنساء الدنيا) أي للحوامل منهن لاجلهم اذ منهن الصغيرة والكبيرة والعزباء والتي زوجها غائب والمراد بالاذن هنا الإرادة والتقدير (قوله كرامة) راجع لجميع ما قبله (قوله أخذتني الطلق) أي نزل بي ما ينزل بالنساء من الهاض حين الولادة (قوله ولم يعلم بي أحد) جملة جالية وكذا ما بعده (قوله لا ذكر ولا أنثى) أي

وانى لوحيدة في المنزل وعبد المطلب في طوافه سمعت وجبة عظيمة وأمر اعطيها هالي ثم رأيت كان جناح طائر أبيض قد مسح على فؤادي فذهب عني الرعب وكل وجع أوجده ثم التفت فإذا أنا بشربة يضاء فتناولتها فاصابني نور عا ثم رأيت نسوة كانهن طوالا كانهن من بنات عبد مناف يحدقن بي فينما أتعجب أقول من أين علمن بي فقلن لي نحن آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران

أب بدلت زيادة في التعجب ودفعنا تموم ارادة لرجال أخدمنا ذكرها شأن عبد المطلب بعد ذلك (قوله وانى لوحيدة في المنزل) أى وانى لمفردة في منزل عبد المطلب (قوله وعبد المطلب في طوافه) أى البيت الحرام (قوله سمعت وجبة) جواب لما لو وجبة بسكون الجيم وفتح الباء الموحدة السقطة ولعل ذلك من نزول الملائكة وأصواتها (قوله وأمر اعطيها) عطف تفسير لما قبله (قوله هالي) أى أفزعنى لان الهول والهزع (قوله كأن جناح طائر الخ) انما عبرت بكأن لانه لم يكن جناح طائر حقيقة بل جناح ملك هلى صورة طائر (قوله على فؤادي) أى على جبهته بحيث مسح على صدرها (قوله فذهب عني الرعب) أى الخوف الحاصل لها من الوجبة والامر العظيم الذى هالها وفي بعض النسخ الروح بدل الرعب وهو بمعناه (قوله وكل وجع أجده) أى من الوجع الذى حدث عند الولادة فلا يئى انها لم تجد لها حال الحمل (قوله فإذا أنا بشربة) أى ففاجأني كوفي بجوار شرربة والمراد بالشرربة هنا الاناء المسمى بالشرربة بكم مريم وان كانت في الاصل اسم المرأة من الشرب كما يؤخذ من المختار وكان في تلك الشرربة لبن أحلى من العسل كافي المواهب (قوله فتناولتها) أى أخذتها لاشرب ما فيها (قوله فأصابني نور عا) أى عظم (قوله ثم رأيت نسوة الخ) والحكمة في حضورهن أنهن له في الجنة ما بين زوجات وخدم (قوله طوالا) بكسر الطاء والمناسب طويلات لان طوالا بكسر الطاء جمع طويل وقد صرح بعضهم بأنه جمع طويلة وعليه فلا عتراض وأما الطوال بضم الطاء فالرجل الطويل والطوال بفتحها الزمن والمدة أفاده بعضهم (قوله كانهن من بنات عبد مناف) انما قالت ذلك لانهن كن مشتهرات بالطول وهن مدوح في النساء (قوله يحدقن بي) أى يجتمعن حوالى كالحديقة (قوله فينما أتعجب الخ) أى من حضورهن عندها مع عدم علم أحد بها الا ذكر ولا أنشئ كما تقدم وقوله وأقول من أين علمن بي تفسير لما قبله لان المقصود به التعجب والاستفهام (قوله فقلن) أى اثنتان منهن أخذنا ما بعده فانه يقتضى ان قائل ذلك انما هو آسية ومريم وانما أسند اليهن لانه لما سكبت بقتنهما كفاء بجواب من تكلم كان كانهن قلن ذلك (قوله آسية) بعد الحمزة وكسر السين الممهلة وهى بنت مزاحم وكانت عممة موسى فهى اسرائيلية وقبل انها ابنة عم فرعون فهى من العمالقة (قوله امرأة فرعون) لكن انما تزوجها كرها ولما هم بها أخذها الله عنها فرضى بمجرد النظر اليها لانها كانت بارعة في الجمال وقد ادخرها الله لنيه وجعلها من نساءه في الجنة وكانت ذات فراسة صادقة ولذلك قالت فى مسمى عليه السلام قرعة عينى وقيل بنبوتها والاصح خلافه (قوله ومريم ابنة عمران) المشهور أنهم تزوج أصلا وقيل انها تزوجت بابن عمها يوسف النجار ولم يقر بها وهى من نساء بني نافي الجنة كآسية وهى من ذرية سليمان بن داود دينها وبينه أربعة وعشرون نبيا وأقامت بمصر مع ولدها عيسى اثني عشر عاما ثم رجعت به الى الشام وقيل بنبوتها كآسية وقال القرطبي الصحيح ان

وهو لا من الحور العين فينما أنا كذلك اذ يدبياج أبيض قدم بين السماء والارض واذا غاثر يقول
خذوه عن أعين الناظرين قالتوا أين تورا لا قد وفوا في الهواء بايديهم أبار بق من فضة ثم نظرت فاذا أنا
بقطة من الطير قد أقبلت حتى غطت حجرتي مناقيرها من الزمردوا اجنحتها من الباقوت فكشف الله
عن بصري فرأيت مشارق الارض ومغار بها ورأيت ثلاثة أعلام مضر وبات علما بالشرق وعلما بالمغرب
وهما على ظهر الكعبة فاخذتني الخاض

مريم نبيه وعن الاشعري انه نبي من النساء سها نان وحو وسارة وهجر ورام مومي و لجه ورو على خلاف
ذلك كله بل حكى بعضهم الاجماع على عدم نبوة النساء ولعل لم يعتد بقول المخالف (قوله وهو لا من الحور
العين) الحور جمع حوراء من الحور وهو شدة اتساع في العين وقبل شيء هابا أخذ بالنفوس والعين جمع
هيناء بمعنى منسعة العين فهو نا كيد لما قبله على القول الاول بخلافه على الثاني (قوله فينما أنا كذلك
اذ يدبياج الخ) الدبياج بكسر الدال نوع من الحرير معروف وقوله قدم بين السماء والارض أي فرحا
وسرورا صلى الله عليه وسلم وهذا أصل الزينة التي تصنع أيام المولد (قوله واذا غاثر الخ) قبل انما
وقع ذلك بعد الولادة فكان الاولى تأخير هذه العبارة عن قوله فوضعت محمد صلى الله عليه وسلم لكن سباق
عبارة المواهب كعبارة المؤلف وكتب عليها الزرقاني ما يفيد أن المراد ان القائل قال في هذه الحالة خذوه
أي اذا ولد عن أعين الناس وهذه العبارة تقتضي ان ذلك وقع قبل الولادة (قوله يا تورا أين تورا
أي ملائكة في صورة لرجال وقوله في الهواء أي في مكان الهواء بالسبب وهو الحرم الخفيف المسخر من
السماء والارض وأما بالقصر فهو مبسّل النفس والمراد هنا الاول (قوله ثم نظرت فاذا أنا بقطة) أي
بجماعة كثيرة وقوله من الطير أي من الملائكة المتصورين بصورة الطير وقيل من أرواح الامم
السابقة المتصورة بصورة الطير (قوله حتى غطت حجرتي) أي سترتها حقيقة لكن تراهو بمحتمل ان المراد
سترتها بطلها (قوله مناقيرها من الزمردوا اجنحتها من الباقوت) لما كانت مناقيرها شديدة الحسن مع الخضرة
كانت كأنها من الزمردوا ذراي فمريم فراء فذال معجزة كما صوبه الاصمعي أو مهمله كما قاله ابن قتيبة وهو
الزبرجد ولما كانت اجنحتها شديدة الحسن مع الحمرة كانت كأنها من الباقوت فان قصد التشبيه فيهما للتقريب
بحسب مآراء و يصح ابقاؤه على حقيقته فيهما لان القدرة صالحة لذلك (قوله فكشف الله عن بصري)
المفصول محذوف أي الجبابرة هذا على خلاف ما جرت به العادة في النساء فان عند الولادة لا يبصرن شيأ بل
تظلم الدنيا في وجوههن (قوله فرأيت مشارق الارض ومغارها) أي الاشارة الى أن بعثته صلى الله عليه وسلم
تنتشر في مشارق الارض ومغارها والمشارق جمع مشرق وهو محل شروق الشمس والمغار جمع مغرب
وهو محل غروبها واتجاها باعتبار البلاد التي في جهتها وقد جاء في القرآن الجيد اقراءهما وتنبئهما
وجهمهما فالافراد باعتبار الواقع والجهة والتنبية باعتبار مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغربهما والجمع
باعتبار البلاد كما علمت أو باعتبار تعدد المطالع والمنازل (قوله ثلاثة أعلام مضر وبات) أي ثلاث رايات
منصوبات وقوله علما الخ تفصيل لما قبله وخصت الكعبة بعلم لشرفها (قوله فاخذتني الخاض) أي تزلني
وجمع الولادة بالخاض بفتح الميم وكسر ها وجمع الولادة تفسره البيضاوي بنحو ان الولد بالخضر وجمع والمراد

فوضعت محمد صلى الله عليه وسلم فطمرت إليه فاذا هو ساجد قد رفع أصبعه الى السماء كالمتضرع
المتبهل ثم رأيت سحابة بيضاء قد أقبلت من السماء حتى غشيتة فقيبت به عنى فسمعت مناديا ينادى
طوفوا به مشارق الارض ومغاربها وأدخلوه البحار ليعرفوه

أنه زاد ما نفعه من ذلك والافيد أحبر بجماديه ألا بهرط أخذنى الطلق فندبر (قوله موضع محمد) أى
ولده لان الوضع هو الولادة وهل كانت ولا دنه صلى الله عليه وسلم من الموضع المتعاد أو من نحت السرة ونقل
هن ابن سبع انها كانت من نحت السرة لان الموضع المتعاد تنزيها لله صلى الله عليه وسلم عن محل القدر وكذا
غيره من جماع اخواته من النبيين والمرسلين ولعل المستبعدين لذلك يقولون لو كان كذلك لنقل ونواثر لانه
لا خلاف ان الولادة بحضورها جمع من النساء وهى أشد الناحى حرصا على افشاء ما يورثه من العجب لعدم صبرهن
على الكتم واجيب عن ذلك بان هذا امر اراد الله عدم افشائه فلم يطلع عليه النسوة لغلظتهن حين الولادة مع ثمة
سرعة الانتقام والله أعلم (قوله فاذا هو ساجد) أى للإشارة الى قربته من المولى سبحانه وتعالى لانه ورد اقرب
ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله فدرفع أصبعه) أى جنبها لانه رفع السبابتين جميعا كفى رواية الطبرانى
وفى بعض الروايات أنه رفع يده وجعل بعضهم المراد باليدين السبابتين مجازا من باب اطلاق الكل
وارادة الجزء (قوله كالمتضرع المبهل) قال فى المصباح انزل الى الله ضرعه له اهو منه يعلم أن المتضرع والمبهل
مترادفان على معنى واحد وهو التذلل وإنما أمت بالكاف لان التضرع والابتهاال انما يكون من المميز وفى
هذا اعتراف بالعبودية لله سبحانه وتعالى بلسان الحال لا بلغ من لسان المقال فالصادر منه صلى الله عليه
وسلم أبلغ من الصادر من عيسى عليه السلام لانه صلى الله عليه وسلم اعترف بالعبودية لبارى جللاه
بلسان الحال وأما عيسى عليه السلام فاعترف بلسان المقال كالحكى الله سبحانه وتعالى عنه ذلك بقوله قال انى
عبد الله (قوله ثم رأيت سحابة بيضاء الخ) أى للإشارة الى ظهور نوره صلى الله عليه وسلم اذا لا يبيض شفاه
لا يصبغ ما وراءه وفى ربه سرور والسحاب بوزن شراب الخيم المعروف ويسمى بذلك لانسحابه فى الهواء
وكان فى تلك السحابة ملائكة مقببون أخذوا ما جده (قوله قد أقبلت من السماء) أى أمت من جهتها والا
فليست السحابة فى السماء حتى تنزل منها بل بين السماء والارض كما هو معلوم وفى حقيقته خلاف مشهور
مذكور فى كتب التفسير (قوله حتى غشيت به عنى) غاية لقوله أقبلت أى حتى انتشرت وصارت كالسنارة التى تنصب
على المولود اذا كان فى مهده ليمنع النظر اليه (قوله فسمعت مناديا ينادى الخ) أى فسمعت ملكا ينادى
الخ وذلك الملك هو القائل أولا خذوه عن أعين الناس ويحتمل أنه غيره (قوله طوفوا به مشارق الارض
ومغاربها) انما خصت الارض بذلك لانها محل ظهور شمسه وقدرى عن ابن عباس انه قال بلغنى أن مسيرة
الارض خمسمائة سنة منها مسيرة مائة سنة طامرها ومنها مسيرة مائة سنة خرابها والثلاثمائة الباقية
مجرى بحدورها (قوله وأدخلوه البحار) لعل المراد بالبحار هنا ما يشمل الانهر لان البحار سبعة فقط
سبحان وجيخان والتيل والقرات وسبحون وجيخون والمخوق بل بحر الهند و بحر طبرستان و بحر كرمان
و بحر عمان و بحر القلزم و بحر الروم و بحر المغرب وما عدا هذه فأمر واماسمى البحر بحر العظمه واتساعه
(قوله ليعرفوه) أى ليعرفه من مشارق الارض ومغاربها ومن فى البحار والمراد ليعرفوه معرفة روحانية

باسمه وصورته ونعته ويعلمون أنه تسمى فيها الماسحى لا يبقى شيء من الشرك الا يحى في زمنه ثم انجلت
هذه في أسرع وقت في رواية ان آمنه قالت لما فصل منى خرج معه نوراً ضاه له ما بين المشرق والمغرب ثم وقع
على الارض معتمداً على يديه ثم أخذ قبضة من التراب وقبضها ورفع رأسه الى السماء وأخرج أبو نعيم عن
هذه بن يسار عن أم سلمة عن آمنه قالت رأيت ليلة وضعه نوراً ضاه له قصور الشام حتى رأيتها وأخرج
أيضاً

باطنة (قوله باسمه) أي المشتهر فيها وهو الماسحى كما سيصرح به وقوله وصورته أي شكله ومثله وقوله ونعته
أي صفته فالتعت والوصف بمعنى كإيؤخذ من قول المصباح نعت الرجل صاحبه من باب نفع وصفه وقوله
وصفت الرجل وصفانته ويقال إن الوصف هو الحال المنتقلة وتعت بجزالة (قوله ويعلمون أنه يسمى فيها
الماسحى) وإنما كان اسمه فيه ذلك للمناسبة اللفظية إذا البحارة نحو الادران وهو صلى الله عليه وسلم يحى
الشرك والظفيان كما أشار الى ذلك بقوله لا يبقى شيء الخ (قوله الا يحى في زمنه) أي زمن بقاء شريعته ولو بعد
وفاته فان ذلك حاصل ولول زمن عيسى عليه السلام وبعضهم خص ذلك بجزيرة العرب بناء على أن المراد
بزمنه مدة حياته فقط وفيه ما فيه فلا حسن الاول (قوله ثم انجلت عنه في أسرع وقت) أي ثم انكشف تلك
الدهابة عنه في زمن قبل جداً (قوله وفي رواية أن آمنه الخ) معطوف على محذوف والتقدير هكذا في رواية
وفي رواية أخرى ان آمنه الخ وهذه لرواية رواها ابن حبان والحاكم (قوله قالت لما فصل منى خرج معه نور الخ)
أي في اللحظة بخلاف خروج النور في مدة الحمل فانه في النوم وقد غلط من جعل كلا منهما في النوم وكذا من
جعل كلا منهما في اللحظة كما يؤخذ من شرح المواب نلتاع شرح الخصائص وقوله أضاه له ما بين المشرق
والمغرب أي الإشارة الى ظهور شريعته فيهما والمراد ما بين آخر المشرق وآخر المغرب وبذلك اندفع ما يقال
هذا يقتضي أنه لم يضيئ شيء من المشرق والمغرب (قوله ثم وقع على الارض) أي بعد ان وقع على يدي الشفاء
فلاتنا في بين ما هنا وما يأتى من أنه وقع على يدي لشفاء ولا يخفى ما في التعبير بالوقوع من البشاعة التي لا تابق
بهما صلى الله عليه وسلم ولذلك قال بعضهم الاولى التعبير بالانزال أو نحوه (قوله معتمداً على يديه) لا ينافي
أنه نزل جاثياً على ركبته كهيئة الساجد ولا ينافي أيضاً أنه مدسباً بته كما مر (قوله ثم أخذ قبضة من التراب)
أي الإشارة الى أن الله تعالى مكنه من جميع الارض وللاشارة الى أنه قبض ذلك وينسؤه في وجوه الاعضاء
فيهزهمهم وقد سمع قائل يقول قبض محمد على جميع الدنيا فلم يبق أحد الا دخل في قبضته (قوله ورفع رأسه
الى السماء) أي لاشارة الى أن هذا من فضل ربه وانعامه عليه لا بحول منه ولا بقوة ولا لاشارة الى
أن أمره يرتفع ويرعلو (قوله وأخرج أبو نعيم) أي روى لأن تخرج الحديث روايته (قوله عن أم سلمة)
أي إحدى أمهات المؤمنين رضى الله عنهن وقوله عن آمنه أي والدته صلى الله عليه وسلم (قوله قالت
رأيت ليلة وضعه نور الخ) أي رؤية صريحة وهذه رؤية أخرى غير المتقدمة ويمكن الجمع بينهما بتكرار
خروج النور فليحذر (قوله أضاه له قصور الشام) أي لاشارة الى أنه يصل إليها نفسه وانها دار ملكه

(قوله يمحور) ثم قال يمحى يستفاد منه أنه واوى وياوى وهو كذلك في القاموس

(قوله انجلت) وفي نسخ المتن انجلت وهما بمعنى واحد كما في القاموس اه مصححه

عن هبيل الرحمن بن هوف عن أمه الشفاء قالت لما ولدت آمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقع على يدي فاستهل فسمعت قائلاً يقول رحمتك الله قالت الشفاء وأضاء لي ما بين المشرق والمغرب حتى نظرت إلى بعض قصور الروم قالت ثم ألبسته وفي رواية ثم ألبسته وأضجته فلم أنشب أن غشيتني

وأما دار - لافته فالمدنية الشريفة كأي حديث الخلافة بالمدنية والمالك بانضمام ولدها يعقوب في شام في ابتداء المداكمة والافتقار تنقل الملك منها إلى البلدان بحسب الملوكة ومعنى كونها دار ملكه صلى الله عليه وسلم انه دار المملكة التي يتولاها الملوكة بدلا عنه بعد مدة الخلافة في ابتداء الامر ولذا قال معاوية لما تولى المملكة أنا أول الملوكة اذا علمت ذلك علمت أنه لا حاجة لقول بعضهم المراد أنها - تحقق أن تكون دار ملكه لكن منع النبي صلى الله عليه وسلم من أقامته بها مانع قال وانما قلنا ذلك لان دار الملك ما كان الملك فيها والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بها اه (قوله وأخرج أيضا) أبو نعيم (قوله عن أمه الشفاء) بكسر الشين وتخفيف الفاء مع المد كما قاله ابن الأثير في الجامع أو مع النصب كما صرح به البرهان في المفتي والحافظ في التبصير وقال الدجلى بفتح المعجمة وتشديد القاء مع المد وهو الذي جرى عليه صاحب الحمزية حيث قال * وشفتنا بقرها الشفاء * كسبائي فليس المد فيه للضرورة كما زعمه بعضهم وهي بنت هوف بن الحرث أسلمت وهاجرت وتوفيت في حياته صلى الله عليه وسلم فقال ولدها بإرسول الله أعني عنها أقال نعم فأعني عنها (قوله وقع على يدي) أي أولائم وقع على الأرض كما تقدم وعلم من ذلك انها قابضة المعروفة بالداية و حضور الشفاء لابن أبي قول آمنه وانى لوحدة في انزل كما تقدم لا يمكن أن تكون أول الامر كانت وحدها ثم حضرت الشفاء بعد (قوله فاستهل فسمعت قائلاً الخ) أخذ الدجلى وغيره من ذلك أنه صلى الله عليه وسلم عطس حين الولادة وحمد الله تعالى وردبأنه لا دلالة فيه على ذلك لانه ليس تشميتا حقيقة وانما هو دعاء له صلى الله عليه وسلم يشبه التشميت ولذلك قال السيوطي لم أقف في شيء من الاحاديث على انه صلى الله عليه وسلم عطس حين الولادة بعد مراجعة أحاديث المولود من مظانهم الحديث الذي روته الشفاء فيه لفظ يشبه التشميت لكن لم يصرح فيه بالعطاس والمعروف في اللغة أن الاستهلال صباح المولود أو ما يولد قال أريد هنا العطس كان محتملا كعمل القائل على الملك ولذلك قال بعضهم في شرح الحمزية الاستهلال وان كان هو صباح المولود ول ما يولد قال أريد هنا العطاس كان محتملا اه وسبب صباح المولود أو ما يولد أن الشيطان يعمه فيصبح من أثره وفي الحديث انه لم يسلم من مسه الا مريم وابنها وظاهره أنه يمس غير مريم وابنها حتى الانبياء حتى رئيسهم الاعظم وهو نبينا عليه الصلاة والسلام ولا مانع من ذلك ولا ينافي العصمة لان هذا من جملة لاعراض البشرية وهي جائزة على الانبياء وحرمة مريم وابنها بعد مسم الشيطان لا تقتضي الافضلية (قوله قالت الشفاء وأضاء لي الخ) أي بسبب النور والحاصل لذلك (قوله ما بين المشرق والمغرب) أي ما بين آخر المشرق وآخر المغرب كما علمت (قوله ثم ألبسته) بالباه والنون أي أسقيته اللبن لكن من غير هالهالا يست من مرضاته (قوله وفي رواية ثم ألبسته) بالباه والسين المهملة أي جعلته لابسا لثيابه ويؤيده هذه الرواية قوله بعد وأضجته (قوله فلم أنشب) أي فلم ألبث مضارع نشب كلبث وزناومعنى (قوله أن غشيتني) أي نزلت بي وعرضت لي

ظلمة وذهب وقشعريرة ثم غيب عني فسمعت قائلا يقول أين ذهبت به قال إلى المشرق والمغرب قالت فلم يزل الحديث مني على بال حتى بعثه الله فكنت أول الناس إسلاما ومن عجائب ولادته صلى الله عليه وسلم ما روى من ارتجاج ابوان كسرى وسقوط أربعة عشر شرافة من شرافاته

لشدة ما رآه من نجلى الأنوار وتزايدها واحساس روحها بمن حضر من الملائكة (قوله ظلمة) أي ليل جارية بصرها شدة سرورها كما يحصل كثيرا وقوله وذهب أي خوف اقترعة ما رأت من الملائكة على وقوله وقشعريرة فتخلف واسكان الشين على ما هو الجاري على اللسان لكن ضبطها ليرقاني يضم ألفاف وفتح الشين أي رعا وانتشار شعر واختلاج أعضاء (قوله ثم غيب عني) أي غيبه الملك عنه (قوله فسمعت قائلا يقول أين ذهبت به) أي فسمعت ملكا يقول للملك آخر أين ذهبت به (قوله قال إلى المشرق والمغرب) أي ذهبت به إلى المشرق والمغرب (قوله قالت) أي الشفاء (قوله عني) هكذا في بعض النسخ وروايه المواهب مني وهي ظاهرة ولعل ذلك تحريف من الناسخ كما قاله بعضهم (قوله على بال) أي على قلب لان البال بطلق على معان منها القلب وهو المناسب هنا (قوله حتى بعثه الله تعالى) أي إلى أن أرسله الله تعالى (قوله فكنت في أول الناس إسلاما) أي فكنت مندرجة في جملة من أسلم أولا وبادر إلى الإسلام وسبق إليه (قوله ومن عجائب ولادته الخ) قد تقدم الكلام على العجائب وجملة ما ذكره هنا أربعة (قوله من ارتجاج ابوان كسرى) وبروى ارتجاج ابوان كسرى والارتجاج معناه التحرك والاهتزاز والارتجاج معناه التصويت الشديد وكان له لما تحرك ظهر له صوت والابوان كديوان بناء عظيم يبنى طولاً غير مسدود الوجه به الملك الجلوس فيه لتدبير ملكه وقد كان سمك ذلك الابوان مائة ذراع في ثلثها مكث في بنائه ثمان وعشرين سنة ولهذا لما أراد الرشيد هدمه لما بلغه أن تحته كنز وما لا عظيم أعجز عن ذلك وكان مكتوبا في جدرانه بدائع من الحكم لمنقولة عن الأولين فمن جملة ما كتب في الجدار لأول لآلئ الابواب والرجال وفي الثاني لآلئ الرجال وفي الثالث لآلئ الاموال وفي الرابع لآلئ الارباب لآلئ البالد وقد كان بجانب الابوان دار لمرأة وتوقف اعتدال الابوان على ادخالها فيه فطلب كسرى منها ذلك فأبت فلم يجبرها ونفى الابوان معوجا ودأبها بل على عدل كسرى وكسرى بكسر الكاف وفتحها مريب خسرو ومضاه حسن الوجه وهو لقب لكل من ملك القرمس كقصر فانه لقب لكل من ملك لروم وتبع فانه لقب لكل من ملك اليمن وانعمان فانه لقب لكل من ملك العرب والنجاشي فانه لقب لكل من ملك الحبشة وفرعون فانه لقب لكل من ملك القبط والعزير فانه لقب لكل من ملك مصر وجالوت فانه لقب لكل من ملك البربر وخاف فانه لقب لكل من ملك الترت (قوله وسقوط أربعة عشر شرافة من شرافاته) أي الإشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم ينهر منهم أربعة عشر ملكا هم الباقرون من ملوك القرمس كما أجاب بذلك سطيع لما جاءه عبد المسيح وسأله عن ذلك لما أرسله كسرى إليه فانه لما رأى كسرى ما وقع بابوانه ورأى الموبدان إبلا صما بنفود خبالا عرابا قطعت دجلة وانتشرت في بلادها سأل الرائي لذي هو الموبدان وكان أعظم حلما مملكته فقال حدث يكون من نانية أعرب فكذب كسرى إلى النعمان بن المنذر ملك العرب ان يرسل إليه أعلم من في أرضه فبعث إليه عبد المسيح فسأله عن ذلك فقال علم ذلك عند خالي سطيع وهو

وغيض بحيرة طبرية ويوحنا نارفارس وكان لها ألف عام لم تحمد ذو ولد صلى الله عليه وسلم محتونا مسرونا بالشام فأمره بالذهاب إليه فجاءه فوجدته مشرفاً على الموت فقال طبع جاء عبد المسيح على جبل مشيح إلى سطح وقد أوفى على الصريح بعثه ملك سامسان لارتجاس الإيوان ويوحنا البربان رؤياً له وبذل أن رأى أبلصاً ما يتفرد بجلالها فطعت دجلة وانتشرت في بلادها يا عبد المسيح إذا كثرت النلاوة وظهر صاحب الهراوة وغاضت بحيرة ساوة وخذت نارفارس فليس الشام لسطح شام ولا بل فخرس مفاصلهم ملوكاً وملكات بعدد الشرافات وكل ماهوات آت ثم قضى على سطح كأنه وقد ملأ منهم عشرة في أربع سنين في حياته صلى الله عليه وسلم وكان آخرهم في خلافة عثمان ولم يكن جيههم ذو كور بل كان منهم هيرانان والشرافات بناء مخصوص يجعل على الطائفة الزينة (قوله وغيض بحيرة طبرية) أي غور هارذ هاب ساها كذا في المواهب وتعبه الزرقاني بان المعرف أن التي غاضت انما هي بحيرة ساوة وهي في بلاد فارس وأما بحيرة طبرية التي في بلاد الشام فباقية إلى الآن وغيضها انما يكون حال خروج ياجوج وماجوج وأجيب بأن بحيرة ساوة التي في بلاد فارس تسمى بحيرة طبرية أيضاً وهي غير بحيرة طبرية التي في بلاد الشام وإلى ذلك أشار بعض المتأخرين حيث قال وغاضت بحيرة ساوة وتسمى بحيرة طبرية وأجيب أيضاً بأن غيضا كليهما ثابت في الاحاديث التي نقلها السيوطي وغيره غاية الامر ان بحيرة ساوة نشف ماؤها بالكلية فأصبحت يابسة كأنه لم يكن فيها مئى من ماء وبحيرة طبرية نقص ماؤها فقط وبين الصخرة وبين بحيرة طبرية التي في بلاد الشام محاذية عشر ميلاً وكان طولها عشرة أميال وعرضها ستة وأما بحيرة ساوة فهي كبيرة لان طولها أكثر من ستة فراسخ وعرضها كذلك وكانت تجري فيها السفن ويحمل عليها ما حو لها من البلدان (قوله ويوحنا نارفارس) أي انطفأ طهبها وفارس كالفرس اسم الطائفة من الدجم كانوا مجوساً يعبدون النار لكن لم يعبدوها في جميع مدة ملكهم وهي ثلاثة آلاف سنة وأربعة وستون وانما حدثت عبادتهم لها في أثناء تلك المدة وبؤيد ذلك ما صرح به أئمتنا من أن المجوس لهم شجيرة كتاب لانه رفع كتابهم حين بدلوه فعبادتهم للنار انما كانت بعد التبدل (قوله ألف عام) هكذا بصيغة الافراد في رواية البصري وفي عبارة بعض المؤلفين التي عام بصيغة التثنية وكانت هذه المدة مدة عبادتهم للنار (قوله لم تحمد) بضم الميم وفتحها لانه من باب نصر وعلم (قوله وولد صلى الله عليه وسلم محتونا) أي على هيئة المحتون لان المأكل النطع ولا قطع هنا وانما ولد صلى الله عليه وسلم محتونا لانه في حقه غاية الكمال فان الغلفة تمنع كمال النطافة والطهارة فأوجده ربه مكملها سالما من النقائص والمعائب ولا ترد الغلفة التي أخرجت من قلبه لانها لما كانت من الامور الباطنة أخرجت ليظهر اخراجها على يد حبر بل لا بل أن يتحقق الناس كمال باطنه كظاهرة وفي الشواح أن ولادة الشخص محتونا ليست من خصوصياته صلى الله عليه وسلم وقد ظم الحافظ السيوطي في قلائد القوائد من خلق محتونا فقال

وسبعة مع عشر قدر وواخلقوا * وهم ختان فخذ لازلت ما نوسا
محمد آدم ادريس شيت ونو * ح سام هود شعيب يوسف موسى
لوط سليمان يحيى صالح زكريا * وحظلة الرمي مع عيسى

أى مقطوع السرة واختلف في عام ولادته والصحيح أنه عام القيل والمشهور أنه ولد بعد القيل
بخمسين يوما

وأما إبراهيم فعدا ختن كافي الصحيحين بالقدم بتخفيف الدال وقيل بتشديد ها والمراد به الفأس كافي
رواية ابن عساكر والاصبلي وقيل ليس المراد ذلك بل المراده المكان الذى فيه الختان وهو قرية في الشام وقال
الحافظ أبو نعيم قد بنفق الامران فيكون قد اختن بتلك الآية في ذلك الموضع وما ذكر من أنه صلى الله عليه
وسلم ولد مختونا فهو ما عليه أثر العلماء وقيل أنه ولد غير مختون واختلف المأثرون بهذا فقال بعضهم أنه
خنثه جده عبد المطلب يوم سابع ولادته وصنع له مائدة وقال بعضهم أنه خنثه جبريل عند ليلة السبعة
حين طهر قلبه والرجح ما عليه الأكثر وأدلته مع ضعفها أمثل من أدلة غيره وقد قال الحاكم في المستدرک
تواتر الاخبار بأنه صلى الله عليه وسلم ولد مختونا لكن تعقبه الذهبي في مختصر المستدرک فقال لا أعلم مختنجا
فكيف يدعى تواترها اه نعم صح بعضها كقوله عليه الصلاة والسلام من كرامنى على ربي أنى ولدت
مختونا قوله أى مقطوع السرة الصواب مقطوع السر بلاها لان السر بلاها في آخره ما تقطعه القابلة
من سرة المولود وأما السرة بالهاء في آخره فهي المحل المقطوع منه (قوله واختلف في عام ولادته) فقبل بعد
القبل ثلاث عشرة سنة وقيل بثلاثين سنة وقيل بأربعين سنة وقيل بسبعين سنة كما حكاه الحلبي في سيرته
والصحيح أنه عام القيل كما ذكره المصنف ولذلك قال الحافظ كونه في عام القيل هو المشهور عند الجمهور وقال
إبراهيم بن المنذر شيخ البخاري لا يشك فيه أحد من العلماء ونقل غير واحد فيه الاجماع (قوله والصحيح أنه
عام القيل) أى عام قدوم الجيش الذي كان معه القيل وكان قدومهم في المحرم يوم الاحد ثلاث عشرة ليلة
بقيت منه ومحصل قصة القيل أن أبرهة رأس الناس يتجهزون أيام الموسم للحج فقال ابن يذهبون فقبل
يحبون بيت الله بمكة قال وما هو قيل من الحجارة قتال والمسيح لابن لکم يتأخير أمه فبنى لهم كنية من
الرخام الابيض والاحمر والاسود والاصفر ولاها بالذهب والفضة وأنواع الجواهر فلما أراد صرف الحج
اليها كتب للنجاشي أنى بنيت كنيسته لم يكن مثلهما قبلها أريد صرف الحج اليها ومنع الناس من الذهاب لمكة
فلما اشتهر الخبر عند العرب خرج رجل من كنانة مختفيا وغرط فيها واطخ قباها بالعدرة ثم خرج فلحق
بارضه فاعضب أبرهة ذلك وحلف لا نقض الكعبة حجرا حجرا أو كتب الى النجاشي بخبره بذلك وسأله أن
يبيع اليه قبله فبعت اليه فلما قدم اليه خرج في ستين ألفا فلما باع المغس بضم الميم رفتح الغين المعجمة
وتشديد الميم الثانية مفتوحة أو مكسورة وعن ابن دريد أنه الأصح أمر أبرهة رجلا من الحبشة بالفارة
الى مكة ففسي حتى انتهى اليها فاستاق ابل قريش وغنمها وكان لعبد المطلب مائتا بعير فهموا بقتاله ثم عرفوا
بأنهم لا مائة لهم عليه تركوه ثم قام عبد المطلب فأخذ بحلقه باب الكعبة ومعه نفر من قريش يدهون الله
ويستنصرونه على أبرهة وجنده فقال عبد المطلب

لاهم ان المرء يمتنع رحله فامنع رحالك وانصر على آل الصليب وبعبادته اليوم آلك

لا يغلبن صديقهم * ومحاطهم أبدأ محالك زاد بعضهم جروا جميع بلادهم *

والقبل كى يسبوا عبادك * عهدوا حال بكيدهم * جهلا وما رقبوا اجلالك

وقيل بخميس وخمسين يوماً وقيل غير ذلك والصحيح أنه ولد في شهر ربيع الأول

ثم أرسل حلقة الباب فأرسل أبرهه رجلاً إلى مكة وقال له أسأل من سيد البلد وقيل له إن الملك يقول لم أت لحرب بكم إنما جئت لهدم البيت فإن هلم برذر حرائق به فدخل فسأل قيل له عبد المطلب فقال له ما أمره به أبرهه فقال عبد المطلب والله ما نرى يدحربه وما لنا عليه طاقة هذا بيت الله الحرام وبيت خليله إبراهيم فإن عنده فهو بينه ورحمه وإن يحل بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه قال ذلك الرجل فاطلق إليه فاطاق معه عبد المطلب فقال سائس الفيل أيها الملك هذا سيد قريش ببابك يتأذن عليك فادن له أبرهه فدخل عليه فأجله وأحب أن يجلس معه لكن كره أن تراه الحبشة جالساً معه على كرسيه فترجل عنه وجلس على ساطه وأجلسه معه إلى جنبه ثم قال ترجعنا ما حاجتك فقل حاجتي أن يرد علي الملك ما تبقى بعير أصابها فقال قصدت كفت أعجبتني حين رأيته ثم قد زهدت فيك أن تكلمني في ما تني بهيرونترك بيتاً هوديتك ودين آباءك قد جئت لهدمه لأنك لم تنكحني فيه فقل أما لا بل فأنارهم أو أما لبيت فله رب يحجبه فقال ما كان يستمتع مني قال أنت وذلك فرد عليه أبله فلقد هاجبها وجعلها هاد بالبيت وانصرف إلى قريش فأخبرهم الخبر وأمرهم بالخروج من مكة خروفاً عليهم من مضرة الحبشة ثم لما نهى أبرهه لدخول مكة ترك الفيل فضر به في رأسه ضرراً شديداً بالقوم فأبى فوجهوه إلى اليمن فقام بهر ولد وجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك وجهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك وجهوه إلى مكة فترك ما أحسن قول ابن أبي الصلت

ان آيات ربنا بينات * ما يماري من الالكفور

جلس الفيل بالمخمس حتى * ظل يحجج وكأنه معقور

ثم أرسل الله الطيور الأبايل أي الجماعات المتفرقات أمام كل جماعة طائر أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق مع كل طائر ثلاثة أحجار حجر في منقاره والأخران في رجليه وعلى كل حجر اسم من يقع عليه واسم أبيه كجاءه عن أم هانئ وكانت تلك الأحجار أمثال العدى قيل كانت أكبر من العدى ودون الحص وكانه كان فيها الكبير والصغير وكان الحجر يصيب رأس الرجل فيخرج من دبره أو من أسفل مرقوبه إن كان راكباً فذهبوا هاربين يتساقطون بكل طريق وأصيب أبرهه في جسده بدهاء وتساقطت أقامه أعلة أعلة وسال منه الصديد والقيح والدم ومات حتى انصدع قلبه ولم يعجل به لأكبر مدان وقع الحجر تركب لاهل زيادة في عقوبته والمنسلة به واغلت وزبره وطيره يحلق فوق رأسه وهو لا يشعر به حتى بلغ النجاشي وأخبره بما أصابهم فلما تم كلامه رماه الطائر فوقه عليه الحجر فخر ميتاً فرأى النجاشي كيف كان هلاكهم وكل هذا رصاص وقاميس للنبوة وإلى هذه لقصة أشار سبحانه وتعالى بقوله ألم تركب فعل ربك بأصحاب الفيل ألم يحول كيدهم إلى آخر السورة (قوله والمثهور الخ) إشارة إلى خلاف آخر (قوله وقيل بخميس وخمسين) على هذا القول اقتصر الحافظ لدمياط (قوله وقيل غير ذلك) منه ما قيل أنه ولد بعده بأربعين يوماً ما قيل أنه ولد بعده بسنة أو سنتين أو عشر سنين أو خمس عشرة سنة حتى قيل أنه ولد بعده بسبعين سنة (قوله والصحيح أنه ولد في شهر ربيع الأول) هذا قول جمهور العلماء ورواه أقوال فقيل أنه ولد في شهر ربيع الثاني وقيل في شهر رمضان وقيل في شهر رجب وقيل في شهر المحرم وقيل في شهر صفر وفي كلام المصنف إضافة لفظ شهر إلى

يوم الاثنين والاصح لثمان خلت منه والمشهور انه ولد يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الاول والمشهور انه يوم الاثنين نهرا بعد الفجر وقبل ليلار لما ولد صلى الله عليه وسلم خرج معه نور اضاء له فصور الشام وخرج من بطن أمه نظيفاً طريفاً مائة قدر كما اشار لذلك عمه العباس رضي الله عنه بقوله

اسم شهر اوه ابره عبر رجب وهو جائز بخلاف الله فذلك الى اسم شهر ربي اوله ابره او اوله ابره وهو رجب على ما قاله ابن هشام وقد انار هضمه لذلك بقوله

ولانصف شهر الى اسم شهر * الالماء اوله الرا قادر

واستن من ذار جبا فيمنع * لانه فيما روده ما سمع

لكن قال السيوطي المقول عن سبويه جواز اضافة لفظ الشهر الى كل الشهر وقال الدماميني وهو قول اكثر النحويين (قوله يوم الاثنين) حكى بعضهم الاجماع على أنه ولد يوم الاثنين لكن عبارة بعضهم صريحة في حكاية الخلاف في ذلك ونصها رهل ولد في يوم الاثنين ارفى غيره والاصح الاول اه ثم رأيت ابن حجر في شرح الحمزة صرح بالاتفاق على أنه ولد في يوم الاثنين حيث قال وعلى أنه ولد نهرا فهو يوم الاثنين اتفاقا وصح به خبر مسلم اه والاصح لثمان خلت منه وقبل لشهر وقيل لاثني عشرة وقبل لبيع عشرة وقبل لثمان عشرة وقبل بالوقف عن تعيين ذلك انما ولد يوم الاثنين من ربيع الاول من غير تعيين له بكونه يوم الثامن أو غيره والمشهور في عمان أنه يعرب بأعراب فاض وفيه لغة قبله بخرية مجرى بدقتعه بالحر كانت الظاهرة على النون ومنه قوله

لما تبايا أربع حسان * وأزسع فثقرها ثمان

(قوله المشهور الخ) مقابل للصحيح قبله لكن هذا هو الذي عليه العمل الا^٣ ن وانما خص صلى الله عليه وسلم بشهر غير فاضل ويوم كذلك للإشارة الى أنه لا يشرف بالزمان بل به صلى الله عليه وسلم يشرف الزمان فقد تشرف يوم الاثنين بولادة نبينا صلى الله عليه وسلم وانما لم يطلب فيه صلاة خاصة به كالجمعة في يومها رافة بامته عليه الصلاة والسلام حيث لم يطلب فيه منهم شيء يخصه بل وسع عليهم في أنواع العبادة والله واسع الفضل العظيم (قوله وقيل بلا) يحتمل ان المراد به الزمن الذي عقب طلوع الفجر وعبر عنه بذلك لانه ملحق به كما حق ان علماء الميقات يقولون بأنه بل حقيقة لا استمرار الليل عندهم الى طلوع الشمس (قوله خرج معه نور) أي عيانا كما تقدم (قوله طيفا) أي خابعا عن القدر وقوله طريفا أي حسن الهيئة لكونه مكحولا مدهونا كما روى في حديثه وقوله مائة قدر فخصير لقوله نظيفاً قد ذكره كوسخ وزنا ومعنى (قوله كما اشار الى ذلك) أي الى أنه خرج معه نور اضاء له فصور الشام (قوله عمه العباس) وقبل حسان بن ثابت (قوله بقوله زانت الخ) وكان قد استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بأن يمدحه في شعر وهو يسمعه فقال قل لا يفضض الله فاذ فأتد بقول

من قبلها طيبت في الطلال وفي * مسنود حزين يهضم في الورق

ثم هبطت البلاد لا بشر * أنت ولا مضى فذ ولا علق

الى أن قال وأنت لما ولدت الخ ويروى وأنت لما ظهرت الخ وهذه القصيدة من بحر المتسرخ وأبياتها من

المدرج

وَأَنْتَ لِمَا وَلَدْتَ أَشْرَفْتَ الْأَرْضَ * ضَوْضَاتُ بُشُورِكَ الْأَفْقَ

فَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضَّيَامِ فِي النُّورِ * وَبَسْبَلِ الرِّشَادِ نَخْتَرِقُ

وَلِلَّهِ دَرُ الْبُوصِيرِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ حَيْثُ قَالَ

وَحُبًّا كَالشَّمْسِ مِنْكَ مَضَى * أَسْفَرْتُ عَنْهُ إِلَهَ عَرَاهُ

المدرج، متى عند العامة بالمدور كما لا يخفى على من له لملمة من العروض (قوله أشرفت الأرض) أي أضامت فتصيره أولاً بالاشراق وفي ما بعد بالأضاءة للنفنن (قوله وضامت) ضاء وأضاء افتتان بمعنى واحد (قوله الأفق) هو بضم الفاء وسكونها الناحية وهو مذكر وانما أنت الفعل المسند إليه لتأويله بالناحية فاعتبر معناه دون لفظه قال ابن شامة بعدم مثل ما ذكر ولا يبعد أن يكون الأفق ههنا جافاً فيكون للمفرد والجمع كما قالوا في الفلك ويجوز أن يكون أفق المضموم الفاء جملاً لافق الساكن الفاء قال وكل هذا احتمال لم أره لأحد اه ونقل هذا عن لولي العراقي فيراجع (قوله وفي النور) عطف تفسير (قوله بسبل الرشاد) أي طريقه فسبل كطريق وزنا ومعنى والرشاد الاهتداء كافي القاموس (قوله نخترق) أي نسلك والتأني فيه زائدة فاصله نخترق بمعنى نتطعم وندخل (قوله والله درالبوصيري) هذه الجملة تنال عندنا بحسب من حسن الشيء كالفول المذكور وهذا للرب الذي تربي منه المدورح وانما نسب الله على ما هو عادة العرب من نسبهم الأمر العظيم لله لأن الشيء العظيم لا ينسب إلا لعظيم والبوصيري نسبة للبوصير لأنه كان منها أحد أبويه والآخر كان من دلاص ولذلك كان يقال له للدلاصي أيضاً وكان في ابتداء أمره يتماطى صنعة لكتابة حتى باتمير عمالة شريفة بليس فلما اجتمع على قطب العارفين وإمام الواصلين الاستاذ أبي العباس المرسى خلع عليه لسان النظم وأمدّه بالعلوم والمعارف فبلغ ما يبلغه غيره في ذلك المقام ومن جملة تلامذته أبو جيان وأبو الفتح بن سبيل الناس والعز بن جماعة ونحوه رضي الله عنه سنة ست أو سبع وسبعين وستمائة ودفن بسكندرية قريبا من شيوخه المذكور وله مقام بزار وعليه المهابة والجلال ومنظومه الحمزية كمن البردة من أحسن ما في مدحه صلى الله عليه وسلم صنف وأعجب ما فيه ألف (قوله حيث يقول الخ) الحبيشة هنا للتعليل كما لا يخفى (قوله وحبا) أي وحيدا محبا لأن هذا معطوف على عمدي قوله

حيذا عقد سودد رفخار * أنت فيه اليمة العصما

والحبا لوجه وانما سمى بذلك لمبادرته بالجملة عند رؤيته (قوله كالشمس منك مضى) شاهد هذا التشبيه حديث البخاري لورأيته لقلت الشمس طالعة ويغوق الشمس به بالشمس قول ابن أبي عمير لا وجهه كئلاؤ القمر ليلة لبد من حيث ان القمر بلا نوره لارض ويأسي به قل من شاهده من غير أذى وبممكن لناس من مشاهدته بخلاف الشمس فانها ضعف البصر وتمنع من تمكن في الرؤية لها ولك أن تقول لا يغوقه لأن وجه الشمس به بالشمس شدة الضوء بقطع النظر عن ذلك ولا شك ان الضوء أقوى من النور لكون الأول من ذاته والثاني مستودا من الضوء فان شبيه بالشمس مع رعاية وجه الشبه أبغ منه بالقمر وفي حديث مسلم بن حديث جابر تشبيه وجهه صلى الله عليه وسلم بالشمس والقمر معا إشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم جمع صفة الشمس من الاشران والأضاءة وصفة القمر من الحسن والملاحة (قوله أسفرت عنه ليلة خراء) أي انحصرت عنه تلك الليلة فجاء في اليوم الذي يليها بناء على ان ولادته صلى الله

لبسلة المولد الذي كان للسيد * ن سرور بيومه وازدهاء
ونوال بشري الهوائف ان قد * ولد المصطفى وحق الهناء

عليه وسلم نهارا ويحتمل ان المعنى اضاءت به تلك الالة فجاء فيها بناء على أن ولادته صلى الله عليه وسلم ليلا
والثنتين في لبسلة للتعظيم والاعزاز. بيضاء من القرة وهي باض في جبهة الفرس وانما كانت غراء لظهوره
صلى الله عليه وسلم فيها وها أول من جعل ذلك لكونها من الفرس جمع غرة بمعنى أول الشهر بناء على انها
ليلة اثنى الشهر أو اظهور القمر فيها بناء على انها ليلة ثاني عشر لان كلا من هذين ايس فيه كبر مدح له
صلى الله عليه وسلم بخلاف الأول (قوله ليلة المولد) بدل من قوله ليلة غراء أو عطف بيان له المولد مصدر
ميمى بمعنى الولادة وقوله الذي كان أى واستمر على حد قوله تعالى وكان الله غفورا رحيمًا وقوله للدين أى
لأهل الدين ائمة الجزاء واصطلاحا ما شرعه الله تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من الاحكام وانما
سمى بذلك لان الدين له وتقاد لاهره ونبيه ويسمى ايضا مله لانه على النبي وعلى أمته ويسمى أيضا
شعارا شرعية لانه شرع وبين لنا وقوله سرور أى فرح وقوله بيومه أى يوم المولد واذا حصل السرور
يوم المولد فيه أولى وقوله وازدهاء أى فتخاروا أصل اذدهاء زدها لانه صبغة فتعال من الزهو وقعت
تاء الاقعمال بعد الزى فأبدت الدال اتم أقيت بلا دغام ويجوز قلب الدال زاء أو الزاى دالا واذا غام احداهما
في الاخرى كما قاله الفاضل الدبلجى وحاصل المعنى ان أهل الدين حصل لهم سرور بيوم ولادته صلى الله
عليه وسلم لم واقتضاه على سائر الامم (قوله ونوال بشري الهوائف) أى تنابعت بشاراتهم والهوائف
جمع هاتف وهو ما يسمع هتفه أى صوته ولا يرى شخصه لكن المراد هنا ما هو اعم من ذلك لان البشارة به
صلى الله عليه وسلم قد جاءت في كتب لله على السنة الاحبار والحنان والكهان كما استوعبه أهل السيرة
فمن ذلك ما جاء انه حين ولد صلى الله عليه وسلم هتف هاتف على الجحون وهو يشد ويقول
فأنتم ما أتى من الناس أنجب * ولادلت أتى من الناس واحده

كولدت زهرية ذات مفخر * محبته لؤم القبايل ما جده
وهتف آخر على أبى قيس بأربعة آيات فيها معنى ذلك وزيادة ومنها ان سواد بن قارب لما قدم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره ان هاتفه تشدها بآيات ثلاث ايام متوالية فيها الخ على الهى
لرسول الله صلى الله عليه وسلم والابحان به وعظيم مدحه ومنها ما جاء ان راهبا كان يقول بوشى
ان يولد فيكم بأهل مكة مولود اسمه محمد دين له العرب وبلان العجم هـ اذا زمانه فكان لا يولد بمكة مولود
الاستل عنه فجاءه عبد المطلب صيدحة ولادته صلى الله عليه وسلم فلم ارآه قال كن أباه فقد
ولد ذلك المولود لذى كنت أحدكم به الى غير ذلك (قوله أن قولا للمصطفى) أى بان قولا للمصطفى فهو على
حدق الباء وهو متعلق بشري أو بالهوائف والمصطفى بمعنى المختار من الصفه بمعنى الاختيار وهو
من أسمائه صلى الله عليه وسلم وقوله وحق الهناء بناء على ان الفاعل أو المفعول ثم يحتمل أن يكون من
جمله البشري ويحتمل أن يكون من كلام الناظم على وجه الاخبار بانه ثبت السرور لكل المخلوقات به صلى
الله

وتدعى ابوان كسرى ولولا * آية منك ما تدعى البناء
وغدا كل بيت نار وفيه * كربة من خودها وبلاء
وعيون للفرس غارت فهل كا * ن لنيرانهم بها اطفاء
مولد كان منه في طالع الكفة * ر وبال عليهم روبا
فهنيئاً به لا آمنة الفضة * ل الذى شرفت به حواء
من لحوا انها حلت أح * مد أوانها به نقاء

الله عليه وسلم قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين قوله تدعى ابوان كسرى أى تقارب الى لهرم لانه
انشق شقا آل به الى الخراب وسقط بعض شرافاته وقوله ولولا آية منك ما تدعى البناء أى لولا علامة
صادرة منك لآلة على أن كل من عاندك لا يرتفع ما تدعى هذا المبنى مع ما هو عليه من الاحكام والاتقان لانه
كان من أعاجيب الدنيا سعة وبناء حتى كان يظن أنه لا يهدمه الا بفسخه الا صور وقد أعين كسرى فى زمن عمر
رضى الله عنه غاية الطوان ثم قتل فى زمن عثمان رضى الله عنه وزال ملكه بالكلية وصح أنه صلى الله عليه
وسلم أخـ بر بانه اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وأن أموره واكنوزه تنفق فى سبيل الله فانتزع ملكه
وعزق كل عمزق لانه صلى الله عليه وسلم دعا عليه بذلك لما جاءه كتابه فمزقه (قوله وغدا كل بيت نار الخ) أى
صار كل بيت نار للفرس التى كانوا يعبدونها وقوله وفيه كربة أى والحال أن فيه كربة أى غم يأخذ بالانفس
وربما أهكها وقوله من خودها أى من أجل ذلك وخرد النار سكرونها من غير أن يطفأ جرها لكن المراد
به هنا ما يشمل الاطفاء وقوله وبلاء عطف على قوله كربة من قبيل عطف المرادف وانما كان كذلك لانه كان
فى اقليم الفرس من بيوت النار الموقدة مانح ل العادة خردة فلما خردت تلك النيران فى تلك الليلة علم أن ذلك
لامر عظيم حدث فى العالم يكون سبباً لازالة ملكهم ونشبت أمرهم قوله وعيون للفرس غارت أى عيون
المياه التى كانت بأرض الفرس غارت وذبحت حتى لم يبق منها قطرة قوله هل كان لنيرانهم بها اطفاء لمقصود
من ذلك توبيخهم وتقريبهم والافهم بطنشها لاسرطها رده صلى الله عليه وسلم المضمحل به كل باطل (قوله
مولد كان) أى واستمر كرتة دم وقوله فى طالع الكفر الطالع فى الاصل هو النجم الذى يترقب لاجل أن
يطلع به على عواقب الامور غاياته المترتبة عليه والمراد به هنا الالهام الذى يطلع به على عواقب الكفر
وغاياته المترتبة عليه كما لهم سطح حين جاءه عبد المسيح كآتقدم وقوله وبال عليهم روبا لوبال الوخم العظيم
والوباء المرض الشديد العام وهما كآيات انهما اعتراهما بسبب جرده صلى الله عليه وسلم من اشراف ملكهم
على لزول وما حل بهم من النكال والخوان (قوله فهنيئاً به لا آمنة الفضل أى فبیت الفضل لا آمنة
بالمراد حالة كونه هنيئاً أى لا آفة فيه ولانكدهنيئاً حال مؤكدة لها ملها لم يترمز ضمارة لانه لم يسمع الا
كذلك وقوله لذى شرفت به حواء أى فمن دونها من أمهاته صلى الله عليه وسلم لى آمنة لان الولادة منصوبة
الى كل منهن وانما خص الناطم آمنة وحواء بالذكر لاجتماع بين طرفى ولادة لادل والاخر (قوله من لحوا
الخ) هذا استفهام استبمادى بمنى النفى فليس على حقيقته لكن المسمى الجمل مباشرة والقصد التنبيه على
زيادة شرف آمنة على حواء بحملها به صلى الله عليه وسلم وكونها به نساء وكان ذلك لا آمنة لما سبق فى علم الله

يوم نالت بوضعه ابنة وهب * من فخار مالم تنسله النساء
وأنت قومها بأفضل مما * حلت قبل مريم العذراء
شمته الاملاك اذ وضعته * وشفتنا بقولها الشفاء
رافعا رأسه وفي ذلك الرف * م الى كل س د داء

انها انثرة شرف الابهاء لذى عوا فصل مما فازت به حواء من شرف الابتداء وقد احده مصهم من ذلك
أفضلية آمنة على حواء ونوع في ذلك والاحسن الوقف عن الخوض في هذه المفاضلة (قوله يوم نالت الخ)
أى يوم حازت بسبب وضعه صلى الله عليه وسلم آمنة بنه وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب مالم تحزه
النساء في الفخار والشرف (قوله وأنت قومها الخ) المراد من الاتيان الاظهار لان آمنة لم تنتقل
من مكان لوضع الى قومها بخلاف مريم فانها انتقلت من مكان الوضع الى قومها كما قال تعالى فأتت به
قومها تحمله والقوم الجماعة من النساء وهو مختص بالذكور غالباً وقد يشمل النساء كما هنا فان آمنة
أظهرته صلى الله عليه وسلم للرجال من بنى هاشم بلده وأعمامه ولبن حضر من النساء وقوله بأفضل أى
بمؤلاذ أفضل فهو صفة لموصوف محدوف وقوله مما حلت الخ أى الذى هو عيسى عليه السلام وحملها به انما
كان من نفخ جبريل وانما أقهر على عيسى مع أنه صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الانبياء لانه بعث
بعده في الخارج ولانه حوى من الآيات الباهرات ما يدل على رفعة قدره وشرفه كاجابه الموتى وابرائه
الا كنه والابرص ولا يخفى ان ما واقعه على من يعلم وهو عيسى عليه السلام وان كان نادراً لوروده في القرآن
وكلام العرب قال تعالى لما خلقت يسدى وسمع من كلامهم سبعان ما سخر كن لنا وقال السهيلي لا تنفع على
أولى العلم الا بترينه وتقع على صفات من يعقل نحو فانكحوها ما طاب لكم من النساء أى الطبيات وعليه
فما هنا ظير الآية فاعنى من محزل وقوله قبل أى قبل ذلك وقوله مريم أى بنت عمران بنص القرآن واسم
أمها حنة بالحاء المهملة وتشديد النون وكان سن مريم عند رفع سيدنا عيسى ثلاثاً وخمسين سنة وتأخرت بعده
خمس سنين (قوله شمتته الاملاك) بالشين المعجمة أو بالسين المهملة نظراً في الاول الى انه دعا له بالسلامة
من الشوامة وفي الثانى الى انه دعا له ببقاء سمته فان العطاس ربما كان سبباً لتعويج العنق والاملاك جمع
ملك بكمل واجمال والملازمة شتى من الالوكه وهى الرسالة وهذا صريح في أن ميمه زائدة وهو رأى الجمهور
وذهبت طائفة الى أنها أصلية ثم اختلفوا هل هو مأخوذ من الملك بفتح الميم أى القوة لقوتهم أو بكسر ها
بمعنى مملوك قولان قيل وأحسن من الجميع قول النضر انه غير مأخوذ من شئ وهو التحقيق وقوله اذ وضعته
أى وقت وضعها لاذ ظرف زمان (قوله وشفتنا بقوله الشفاء) أى أفرحتنا وسررتنا به فهو يشفى العليل
ويبرد القليل وقد تقدم قولها في كلام المؤلف رحمه الله تعالى وهوانها قالت لما ولدت آمنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقع على بدى فاستهل الى آخر الحديث وقد حمل الناظم الاستهلال في كلامها على العطاس ولذلك
عبراً بنشيت الذى لا يلقى الا على ما قال عند العطاس وقد تقدم الكلام على ذلك مفصلاً فارجع اليه (قوله
رافعا رأسه) أى الى السماء كما تقدم عن آمنة في عبارة المصنف حيث قال وفي رواية ان آمنة قالت لما فصل
منى خرج معه نوراً ضاه له ما بين المشرق والمغرب ثم رفع على الارض معتصماً على يديه ثم أخذ قبضه من
التراب

جعلنا الله من خير اتباعه وختم لنا بالوفاة على أكل حالات اتباعه آمين

التراب قبضه ورفع رأسه إلى السماء وقوله وفي ذلك الرفع لي كل سوددياء أي وفي ردة صلى الله عليه وسلم
 رأسه إلى السماء إشارة إلى كل سيادة ورفعة له صلى الله عليه وسلم فالإيحاء الإشارة والسودد السيادة والرفعة
 والله درالمؤانف حيث اقتصر على ذكر ما ذكره من الآيات ووقف به ذكر الرفع والسيادة وجعل ذلك خاتمة
 بكتابه ثم دعا نفسه وأخبره بقوله جعلنا الله من خير اتباعه وختم لنا بالوفاة على أكل حالات اتباعه ولا يفتي
 ما في ذلك من حسن الاختتام المسمى عندهم ببراعة المقطع (قوله آمين) اسم فعل بمعنى استجب وقيل أنه اسم
 من أسمائه تعالى وقيل غير ذلك كما هو معلوم للواقف على كتب

التفسير وهذا آخر ما بصره الله تعالى على موله

الحبيب أهدلنا الله أو فر نصيب وأخذنا من

شمر كل حاسد ورقيب أنه سميع

قريب والحمد لله

رب العالمين

نم

وقع خطأ بصحيفة ٣٤ بالسطر العاشر من هذا المطبوع صورته
 هكذا (نقل ذاته) وصوابه (نقل رزانه) فليعلم كتبه مصححه

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

الحمد لله حق حمده ومنتهاه والصلاة والسلام على سيدنا محمد حبيبنا ومجتبانا وعلى آله وأصحابه وكل من
والاه وبعد فقد تم بنوفاً في طبع حاشية الامام الكبير والقدوة الشهير خاتمة المحققين وعمدة المدققين
شيخ الاسلام والمجاهدين الشيخ ابراهيم البيجوري على مولد الامام بلال أبي البركات الدردري رحم الله
الجميع وذلك بالمطبعة الخيرية العامة دار المعتمد على الملك لو عاب السيد عمر حسين الخشاب

كان الله له معينا وذلك في شهر رجب سنة ١٣٢٦ هجرية على
صاحبها افضل الصلاة وآتم التمجيد آمين

LIBRARY
OF
PRINCETON UNIVERSITY



32101 073506352

RECAP